

RIVISTA DIOCESANA TORINESE

14 DIC. 1981

BIBLIOTECA
SEMINARIO METROPOLITANO
TORINO

10 - OTTOBRE

Anno LVIII

Ottobre 1981

Spediz. abbonam. postale
mensile - Gruppo 3°/70

Rivista Diocesana Torinese

Periodico ufficiale per gli Atti dell'Arcivescovo e della Curia

Anno LVIII - Ottobre 1981

Sommario

Atti della S. Sede	pag.
Lettera del S. Padre al Card. Ballestrero: Nomina ad Inviato Speciale per le celebrazioni Teresiane	485
L'evento del 13 maggio grande « Prova divina »	488
Il ruolo della famiglia nell'impegno di evangelizzazione	491
Ai partecipanti al Convegno ecclesiale della CEI: Operare per una presenza sempre più coerente nella realtà sociale italiana	494
Atti del Cardinale Arcivescovo	
Processo informativo su don Eugenio Reffo	499
« In Santa Teresa perfetta sintesi tra contemplazione e apostolato »	500
« Per un valido sostegno della stampa diocesana! »	502
Atti della Conferenza Episcopale Italiana	
Il programma pastorale per l'attuale decennio	505
Comunione e comunità	507
La Chiesa italiana e le prospettive del Paese	557
Il ringraziamento nasce dalla fede	569
Curia Metropolitana	
Cancelleria: Incardinazione - Rinuncia - Trasferimenti di parroci - Trasferimento di cappellano militare - Termine dell'ufficio di vicario cooperatore - Nomina - Conferma di vicario cooperatore - Commissione per la nomina degli insegnanti di religione - CISCAT: nomina responsabili dei settori - Sacerdote diocesano in Algeria - Autorizzazione al proseguimento degli studi - Riconoscimento agli effetti civili - Nuovi numeri telefonici	571
Ufficio amministrativo: Scadenze fiscali	576
Ufficio catechistico: Per l'aggiornamento degli insegnanti di religione	577
Formazione permanente del Clero: Giornate e ritiri spirituali	581
Redazione della Rivista Diocesana: Cancelleria della Curia Metropolitana - Amministrazione: Corso Matteotti, 11 - 10121 Torino - c.c.p. n. 25493107	
TELEFONI:	
Arcivescovo: Segreteria Arcivescovile 54 71 72	
Vicari Generali:	
Mons. Valentino Scarasso 54 52 34 - 54 49 69 ab. 969 78 62	
Mons. Franco Peradotto 54 70 45 - 54 18 95 ab. 27 33 91	
Vicari Episcopali Territoriali (domicilio)	
Don Leonardo Birolo, Volpiano 988 21 70 parr. 988 20 76	
Don Giorgio Gonella, Plobesi T.se 965 74 50	
Don Rodolfo Reviglio, Planezza 967 63 23	
Ufficio Vicari Episcopali (Curia Metropolitana)	
54 70 45 - 54 18 95	
Ufficio Vicario Episcopale per la vita religiosa	
54 52 34 - 54 49 69	
Cancelleria - Archivio	
Ufficio Matrimoni 54 52 34 - 54 49 69 c.c.p. 18006106	
Ufficio Catechistico - Pastorale degli anziani e pensionati 53 53 76 - 53 83 66 - c.c.p. 18799106	
Ufficio Liturgico 54 26 69 c.c.p. 25781105	
Caritas Diocesana 53 71 87	
Ufficio Amministrativo 54 59 23 - 54 18 98 c.c.p. 16833105	
Uffici: Comunicazioni sociali - Pastorale per la famiglia - Movimenti ecclésiali 54 70 45 - 54 18 95	
Uffici: Pastorale tempo di malattia - Scuola e cultura 53 09 81	
Ufficio Preservazione Fede Torino-Chiese 53 53 21 - 53 24 59 - c.c.p. 20715108	
Ufficio Assicurazioni Clero 54 33 70	
Ufficio Pastorale del lavoro (v. Vittorio Amedeo, 16) 54 31 56	
Centro per la cooperazione missionaria tra le Chiese 51 86 25	
Tribunale Ecclesiastico Regionale 54-09 03 - c.c.p. 20619102	

RIVISTA DIOCESANA TORINESE

PERIODICO UFFICIALE PER GLI ATTI DELL'ARCIVESCOVO E DELLA CURIA

Anno LVIII

Ottobre 1981

ATTI DELLA S. SEDE

9
BIBLIOTECA
SEMINARIO METROPOLITANO
TORINO

Lettera del S. Padre al Card. Ballestrero

Nomina ad Inviato Speciale per le celebrazioni Teresiane

Il Papa rievoca i suoi rapporti con la spiritualità carmelitana - I meriti del nostro Arcivescovo nei dodici anni di guida dell'Ordine Carmelitano, nello studio e nella divulgazione del pensiero della Santa di Avila - Significato delle celebrazioni

Si sono inaugurate il 14 ottobre ad Avila le celebrazioni commemorative dell'Anno Teresiano. Alla manifestazione era presente una Missione Pontificia guidata dal Cardinale Anastasio Ballestrero, Arcivescovo di Torino e Presidente della Conferenza Episcopale Italiana. La Missione era così composta: Mons. Orazio Cocchetti, Cerimoniere Pontificio, Mons. Félix del Blanco Prieto, Ufficiale della Segreteria di Stato, Mons. Francesco Canalini, Uditore della Nunziatura Apostolica in Spagna, Sacerdote Baldomero Jiménez Duque, Padre Efrén de la Madre de Dios, O.C.D., Padre Giuseppe Caviglia, O.C.D., e dal Signor Don Jesús Grande Aparicio.

Qui di seguito pubblichiamo il testo della Lettera inviata dal Santo Padre al Cardinale Ballestrero per la nomina a suo Inviato Speciale:

Venerabili Fratri Nostro
ANASTASIO
S.R.E. Cardinali
BALLESTRERO
Archiepiscopo Taurinensi

Prima a Nostra aetate filios admirabilis Sanctae Teresiae a Iesu —
Abulensis virginis et Carmeli Teresiani matris et filiae semper Ecclesiae
fidelis — tanta quidem necessitudine attigimus ut praestantes eiusdem
religiosae communitatis sanctos ac sanctas penitus cognoverimus, singu-
lares praeterea eorum doctrinas et vitas comprehenderimus, Carmelita-

nam disciplinae spiritualis rationem maximi numquam non duxerimus. Idcirco quidem et Tertiarius sodalis Carmelitanus fieri voluimus atque scriptionem ad theologiae lauream illustrandis praexceptis reservare Sancti Ioannis a Cruce.

Ex quibus iam paucis intellegitur protinus quanto animi studio quanta perennis amoris pietatisque alacritate cogitaverimus iam pridem Nos in Sanctae Teresiae patriam suscipere apostolicum iter ut medio mense Octobri memoranda profecto sollemnia a Carmelitarum Excalceatorum Ordine et Episcopatu omnis Hispaniae, immo paene et tota a natione efficienter nonnullos hos annos ac sollerter praeparata ipsi Nos praesentes corpore loquentes viva voce aperiremus, nempe ad quadringentesimum annum transitus eius in caelestes Christi mansiones quam pulcherrime concelebrandum.

Nec ea quae interim Nobis acciderunt ullo Nos pacto impedit quominus fraterno erga Carmeli Teresiani familiam affectu ac sensu in Sanctam Teresiam, legiferam illius auctorem, sane pientissimo intersimus ritibus eisdem tum in urbe Alba tum postridie Abulae, ipsis videlicet in Teresiae a Jesu ac reformati Ordinis cunis. Quo tamen affectio illa Nostra clarius adstantibus cunctis declaretur, participatio Nostra ex longinquo quasi adspectabili forma concorporetur, certius Nostra mens de omni hac re significetur, tibi — Venerabilis Frater Noster — scientes concredimus volentesque officium Missi Extraordinarii Nostri ut celebritatibus incohandae commemorationi Teresiana diebus XIV et XV proximi mensis Octobris utraque in dicta urbe pro Nobismet ipse tu praesideas.

Novimus enim duodecim te annos continuos Carmelum Teresianum pro tua facultate gubernavisse, doctrinam vero Teresianam tibi adsidua investigatione exploratissimam scriptis ac sermonibus creberrimis passim non modo cum auctoritate et claritate praedicavisse sed etiam in populum catholicum mira vi commendavisse, semper denique gloriatum merito Sanctae Teresiae filium esse te spiritualem ac Teresiani Carmeli sodalem.

Ideo exoptamus vehementer ut per te cogitationum Nostrarum fidum interpretem ita haec centenaria celebratio rectissime omnino incipiat et coepita suo tempore satisfaciat universis propositis ac finibus propriis: ut prae se ferat religiosam potissimum et spiritualem indolem, ut tamquam universalis Ecclesiae eventus ipsam renovet ecclesiam totam communatem, ut missionale ubique opus adeo Sanctae Teresiae carum valde prosperet, ut venturam aetatem iuvenum familiarumque illuminet ex praeteriti temporis consideratione, ut litteras et humanitatem in quibus conspicua Teresia eminuit reapse provehat, ut precationem Teresianam viamque sanctificationis interiorem recludat omnibus hominum ordinibus hodierna in societate, ut demum centenarium omne inceptum unice pro-

ficiat auctui ministerioque Regni Christi in terris, qui via veritas vita est
quiique solus tandem sufficit, ut ait celebratissimis Teresia verbis.

Sint proinde tibi, Venerabilis Frater Noster, hae litterae caritatis permagnae documentum qua te in primis prosequimur quaque singulos fratres ac sorores familiae Carmelitanae in Domino complectimur. Sint etiam nuntiae amoris et aestimationis erga Fratres Episcopos ibidem praesentes ac sacerdotes necnon sodales domuum religiosarum et christifideles qui ad loca Teresiana insignibus eis diebus confluent. Sint postremo universis Ecclesiae filiis incitamentum ad morum catholicorum ac fidei apostolicae reddendum aperte testimonium, pariter ad opera christiana eodem ex fonte plura melioraque derivanda ac duplicanda.

Huius denique affectus Nostri signum et caelestium auxiliorum ad centenariam hanc memoriam fructuose agendam necessariorum pignus esto vobis Apostolica Benedictio quam largissime quidem amantissimeque impertimus.

Ex Arce Gandolfi die XIV mensis Septembbris in Festo die Exaltationis Sanctae Crucis anno Domini MCMLXXXI, Pontificatus Nostri tertio.

IOANNES PAULUS PP. II

Il Santo Padre durante l'Udienza generale del 14 ottobre 1981

L'evento del 13 maggio grande «Prova divina»

« Dio mi ha permesso di sperimentare durante i mesi scorsi la sofferenza, mi ha permesso di sperimentare il pericolo di perdere la vita. Mi ha permesso contemporaneamente di comprendere fino in fondo che questa è una sua grazia speciale per me stesso come uomo, ed è al tempo stesso — in considerazione del servizio che compio come Vescovo di Roma e Successore di S. Pietro — per la Chiesa ».

Il drammatico evento del 13 maggio scorso è stato "riletto" mercoledì 14 ottobre dal Santo Padre alla luce della profonda dimensione della "Prova divina" a lui concessa per dare testimonianza "alla sua Verità e al suo Amore", nel corso del settimanale appuntamento in Piazza San Pietro con i fedeli provenienti da diversi Paesi del mondo per partecipare all'udienza generale. Questo il testo del discorso pronunciato dal Santo Padre:

1. Mercoledì scorso, durante l'udienza generale, ho fatto riferimento all'evento del 13 maggio. Dato che quel giorno furono interrotti gli incontri, che ora riprendiamo nuovamente grazie alla salute recuperata, desidero condividere almeno brevemente con Voi, ciò che è stato il contenuto delle mie meditazioni in quel periodo di alcuni mesi, in cui ho partecipato a una grande Prova divina.

Dico: Prova divina. Benché infatti gli avvenimenti del 13 maggio — l'attentato alla vita del Papa ed anche le sue conseguenze, collegate con l'intervento e con la cura al Policlinico Gemelli — abbiano la loro dimensione pienamente umana, tuttavia questa non può offuscare una dimensione ancora più profonda: la dimensione appunto della Prova permessa da Dio. In questa dimensione si deve collocare anche tutto ciò di cui ho parlato lo scorso mercoledì. Oggi desidero ancora una volta ritornarvi sopra.

Dio mi ha permesso di sperimentare durante i mesi scorsi la sofferenza, mi ha permesso di sperimentare il pericolo di perdere la vita. Mi ha permesso contemporaneamente di comprendere chiaramente e fino in fondo che questa è una sua grazia speciale per me stesso come uomo, ed è al tempo stesso — in considerazione del servizio che compio, come Vescovo di Roma e Successore di San Pietro — una grazia per la Chiesa.

2. E' così, cari Fratelli e Sorelle: so di aver sperimentato una grande grazia. E, ricordando insieme a Voi l'accaduto del 13 maggio e tutto il periodo successivo, non posso non parlare soprattutto di questo. Cristo, che è la Luce del mondo, il Pastore del suo ovile, e soprattutto il Principe dei pastori, mi ha concesso la grazia di potere, mediante la sofferenza e col

pericolo della vita e della salute, dare testimonianza alla sua Verità e al suo Amore. Proprio questo ritengo essere stata una grazia particolare a me fatta — e per questo esprimo in modo speciale la mia riconoscenza allo Spirito Santo, che gli Apostoli e i loro successori hanno ricevuto nel giorno della Pentecoste come frutto della Croce e della Risurrezione del loro Maestro e Redentore.

E' per questo che, quest'anno, ha acquistato per me un significato tutto particolare la festa della discesa dello Spirito Santo, quando, insieme a tutta la Chiesa, e specialmente in unione col Patriarcato ecumenico, abbiamo reso grazie per il dono del Primo Concilio di Costantinopoli celebrato 1600 anni fa — aggiungendovi la commemorazione, qui a Roma, dopo 1550 anni, del Concilio di Efeso. Dai tempi del I Concilio di Costantinopoli tutta la Chiesa professa: « Credo nello Spirito Santo che è Signore e dà la vita ».

Proprio a questo Spirito Santo « che dà la vita » si è richiamato Cristo, quando prima della sua ascesa al Padre, diceva agli Apostoli: « Avrete forza dallo Spirito Santo che scenderà su di voi e mi sarete testimoni a Gerusalemme, in tutta la Giudea e la Samaria e fino agli estremi confini della terra » (At 1, 8). E' lo Spirito Santo che, dal giorno della Pentecoste, ha aiutato gli Apostoli a dare testimonianza prima a Gerusalemme e in seguito in diversi Paesi del mondo di allora. E' stato Lui a dar loro la forza di testimoniare Cristo davanti a tutto il popolo, e, quando andavano per questo incontro ai tormenti, ha permesso loro di gioire per « essere oltraggiati per amore del nome di Gesù » (At 5, 41).

Fu lo Spirito Santo a condurre Paolo di Tarso per le strade del mondo di allora. Fu lo Spirito Santo a sostenere Pietro nel dare testimonianza a Cristo, prima a Gerusalemme, poi ad Antiochia, ed infine qui, a Roma, capitale dell'Impero. Questa testimonianza fu confermata alla fine col martirio, come pure lo fu la testimonianza di Paolo di Tarso, grande Apostolo delle Nazioni.

3. Queste parole che Cristo Signore e Redentore, Cristo eterno Pastore delle anime, ha rivolto agli Apostoli prima di andare al Padre, si riferiscono ai loro Successori, e si riferiscono pure a tutti i cristiani. Gli Apostoli infatti sono l'inizio del nuovo popolo di Dio, come insegnava il Concilio (Cfr. Deqr. Ad Gentes, 5). Ma se tutti sono chiamati a dare testimonianza a Cristo crocifisso e risorto, lo sono in modo tutto particolare coloro che, dopo gli Apostoli, hanno ricevuto in eredità il servizio pastorale e magisteriale nella Chiesa. Quanti successori di Pietro in questa sede romana hanno sigillato col sacrificio della vita questa testimonianza del servizio pastorale e magisteriale? Lo manifesta la sacra Liturgia quando, nel corso dell'anno, ricorda i numerosi Sommi Pontefici che hanno seguito Pietro nel dare la testimonianza del sangue.

Di queste cose è difficile parlare senza una profonda venerazione, senza trepidazione interiore. Infatti dal sacrificio di coloro che resero testimonianza a Cristo crocifisso e risorto, specialmente durante i primi secoli, si è accresciuto il Corpo Mistico di Cristo, è sorta la Chiesa, si è approfondita nelle anime e consolidata in quel mondo antico, che alla Buona Novella del Vangelo ha risposto — tanto spesso — con sanguinose persecuzioni.

4. *Tutto ciò dovrebbero tenere davanti agli occhi coloro che vengono a Roma, alle « memorie Apostoliche », coloro che tornano sulle orme di San Pietro e di San Paolo. Anch'io sono qui pellegrino. Sono un forestiero, che per volontà della Chiesa ha dovuto rimanere e ha dovuto assumere la successione nella Sede Romana dopo tanti grandi Papi, Vescovi di Roma. E io pure sento profondamente la mia umana debolezza — e perciò con fiducia ripeto le parole dell'Apostolo: « virtus in infirmitate perficitur » « la potenza... si manifesta... nella debolezza » (2 Cor 12, 9). E perciò con grande riconoscenza allo Spirito Santo penso a quella debolezza, che Egli mi ha consentito di sperimentare dal giorno 13 maggio, credendo e umilmente confidando che essa abbia potuto servire al rafforzamento della Chiesa ed anche a quello della mia umana persona.*

Questa è la dimensione della Prova divina, che all'uomo non è facile svelare. Non è facile parlarne con parole umane. Tuttavia bisogna parlarne. Bisogna confessare con la più profonda umiltà davanti a Dio e alla Chiesa questa grande grazia, che è divenuta mia porzione proprio in quel periodo, in cui tutto il Popolo di Dio si stava preparando ad una particolare celebrazione della Pentecoste, dedicata quest'anno al ricordo del I Concilio di Costantinopoli — dopo 1600 anni —, ed anche del Concilio di Efeso — dopo 1550 anni.

In Efeso riecheggiò nuovamente a vantaggio di tutta la Chiesa di allora la verità su Cristo — unigenito Figlio di Dio, il quale per opera dello Spirito Santo si è fatto vero uomo, concepito nel seno di Maria Vergine e nato da Lei per la salvezza del mondo. Maria è perciò vera Madre di Dio (Theotokos).

Quando dunque insieme con Voi, cari Fratelli e Sorelle, medito la grazia ricevuta insieme con la minaccia alla vita e con la sofferenza, mi rivolgo in modo particolare ad Essa: a Colei che chiamiamo anche « Madre della divina Grazia ». E chiedo, che questa grazia « non sia vana in me » (cfr. 1 Cor 15, 10) — così come ogni grazia che l'uomo riceve: dappertutto in qualsiasi tempo. Chiedo che mediante ogni grazia che il Padre, il Figlio e lo Spirito Santo effondono con abbondanza, nasca quella forza, che cresce nella nostra debolezza. Chiedo che cresca e si espanda anche la testimonianza di Verità e di Amore, alle quali ci ha chiamato il Signore.

Alla S. Congregazione per l'Evangelizzazione dei Popoli

Ruolo della famiglia nell'impegno di evangelizzazione

Il Santo Padre ricevendo in udienza, venerdì 16 ottobre, i partecipanti alla X Assemblea plenaria della Sacra Congregazione per l'Evangelizzazione dei Popoli, ha dedicato la parte centrale del suo discorso ai compiti della famiglia circa la evangelizzazione. Pubblichiamo questa parte del discorso pontificio.

Vengo ora al tema, attinente al « ruolo della famiglia nel contesto missionario ». Ho già accennato al suo collegamento con la trattazione sinodale dello scorso anno, e, dire che esso è molto importante, potrebbe apparire superfluo. Non mi addentrerò nel merito dell'argomento, perché l'avete discusso nelle relazioni generali e nei « circuli minores ».

Ciò che vorrei proporvi è semplicemente qualche considerazione in ordine alla notevole varietà che l'istituto familiare, con i suoi riti e tradizioni, presenta nel mondo missionario. Agli ambienti geo-culturali estremamente differenziati e tra loro lontani fa riscontro una *tipologia complessa e quanto mai eterogenea della società familiare*. Ora noi, come cristiani, come responsabili dell'evangelizzazione, siamo portatori ed assertori di un « nostro » tipo di famiglia, che è e si chiama la « Famiglia Cristiana ». Ecco il canone di riferimento, ecco il modello da ricopiare!

Si tratta forse solo di un ideale, cioè di qualcosa di astratto che, per quanto bello e suggestivo, non può essere tradotto nel costume? No certamente, ed è proprio per questo, *per l'urgenza di metterlo in pratica*, che sorgono delicati problemi di ordine teologico e pastorale.

Si avverte subito il nodo delle difficoltà: da una parte bisogna studiare la famiglia così come Gesù Cristo l'ha voluta, bisogna guardare al suo fondamento ch'è il matrimonio uno e indissolubile, nonché alle irrinunciabili prerogative della fedeltà e della fecondità dell'amore; dall'altra, occorre tenere ben presente la forma concreta della famiglia, quale esiste in un preciso ambiente umano e in un determinato territorio di missione. Il problema, in un certo senso, è quello dell'acculturazione, come inserimento in un settore particolare, ma pure importante e vitale, del fermento evangelico.

A volte il confronto tra ideale e realtà potrà portare ad una facile composizione, quando gli elementi etnici ed etici della cultura nativa siano componibili con i trascendenti valori cristiani; altre volte il confronto metterà allo scoperto una oggettiva contrapposizione, dove per-

mangano tradizioni chiaramente pagane, oppure siano praticate la poligamia, il ripudio del coniuge, l'uccisione della vita nascente. Altre volte, infine, il rapporto intravisto come possibile tra i gravi postulati dell'etica matrimoniale e familiare cristiana e gli elementi della cultura locale richiederà attento discernimento e costante prudenza. In questo terzo caso, forse più frequente degli altri, il lavoro pastorale, demandato ai Vescovi ed ai Missionari, si farà ancor più delicato e più arduo: esso dovrà essere un'arte di illuminata sapienza, che come non dimentica né sacrifica alcuna delle esigenze anche severe della dottrina e della fede di Cristo, così non calpesta né disperde le tipiche e più genuine ricchezze di una popolazione.

Dicevo che si ha qui un'applicazione del concetto di acculturazione: il cristianesimo — ben lo sappiamo, perché lo ha ripetuto autorevolmente il Concilio Vaticano II (cfr. *Cost. past. Gaudium et Spes*, nn. 42; 58; *Decr. Ad Gentes*, n. 22) — non distrugge quanto di vero, di giusto e di nobile una società ha saputo costruire nel suo *iter* storico secondo le peculiari risorse, delle quali l'ha dotata il Creatore; ma su quel fondamento esso impianta i superiori valori che il suo Fondatore gli ha consegnato. Alla famiglia e al matrimonio, nella varietà dei positivi elementi « naturali » che contraddistinguono sia l'una che l'altro presso ciascun popolo, il cristianesimo annuncia ed offre il dono della avvenuta elevazione al piano soprannaturale e sacramentale. Giammai, dunque, il missionario cesserà di insegnare che il matrimonio è evento di grazia e che la famiglia, già nella dimensione coniugale e poi in quella parentale, è ripresentazione « in miniatura » della Chiesa e dell'arcano rapporto che la Chiesa stessa ha col Cristo.

So che nelle discussioni della vostra assemblea è stato dato non poco spazio alla *famiglia come oggetto e come soggetto di evangelizzazione*. Sono manifestamente aspetti complementari, che stanno ad indicare il duplice ritmo e, quasi, il respiro di una famiglia religiosamente viva: a lei arriva il Vangelo e da lei parte il Vangelo. Ricevere e dare; ricevere *per dare!*

Oh come risuonano significative le parole dell'evangelista Giovanni a conclusione della guarigione miracolosa del figlio del funzionario *regio* di Cafarnao. Costui aveva implorato l'aiuto di Gesù e già aveva creduto, quando gli era stato detto di andare, perché il suo figlio viveva (*Gv* 4, 50); ma, allorché del miracolo ebbe la definitiva conferma per bocca dei suoi servitori, allora « egli credette con tutta la sua famiglia » (*ib.* 53). Sì, la famiglia che ha ricevuto la fede, la famiglia veramente cristiana è come proiettata a recare agli altri ed alle altre famiglie la fede che per grazia di Dio possiede. La famiglia cristiana è disponibile alla evangelizzazione, è di per sé missionaria.

Io penso, cari Fratelli e Figli, all'apporto che le famiglie cristiane, ben formate ed esemplari per costume morale, possono dare all'annuncio del Vangelo. Allora educhiamole bene; offriamo loro gli indispensabili sussidi per difenderle dalle insidie e dai pericoli, a cui nell'età moderna vanno incontro un po' dappertutto; rafforziamole e confermiamole nella preziosa testimonianza « pro Christo et Ecclesia », che esse rendono di fronte alla società circostante. Anche laddove le famiglie cristiane non sono che una minoranza esigua nel mezzo di un ambiente a maggioranza non cristiana, indispensabile e validissima resta la testimonianza che esse danno alle altre famiglie. Se saranno compenetrate in profondo dall'annuncio del Vangelo, avranno l'efficacia stessa di quel *lievito* che, nascosto in tre staia di farina, fa fermentare tutta la massa (cfr. Mt 13, 33; Lc 13, 20-21).

Ai partecipanti al Convegno ecclesiale della CEI

**Operare per una presenza
sempre più coerente
nella realtà sociale italiana**

La dottrina proposta dalla Chiesa — ha detto il Papa — deve essere fedelmente seguita, né ci potranno essere ragioni di ordine storico che possano giustificare la infedeltà alla medesima. Sarebbe costruire sulle sabbie mobili delle ideologie.

Nella Sala Clementina, il Santo Padre ha ricevuto in udienza nella tarda mattinata di sabato 31 ottobre i partecipanti al Convegno promosso dalla Conferenza Episcopale Italiana sul tema «*Dalla Rerum Novarum ad oggi: la presenza dei cristiani alla luce dell'insegnamento sociale della Chiesa*». Il gruppo, composto da circa ottocento persone (tra cui una quindicina di appartenenti alla nostra Chiesa locale), era guidato dal Cardinale Marco Cé, Vice Presidente della CEI, che ha presieduto i lavori del Convegno.

Cari Fratelli e Sorelle!

1. *Sono lieto di porgere il mio cordiale saluto a tutti voi, Delegati delle Diocesi italiane e delle Associazioni cristiane, che siete convenuti a Roma nel segno della novantesima ricorrenza anniversaria dell'Enciclica Rerum Novarum del mio Predecessore Leone XIII recentemente ricordata anche dalla mia Lettera Laborem exercens.*

L'iniziativa, indetta dalla Commissione della Conferenza Episcopale Italiana per i problemi sociali e il lavoro, è degna di compiacimento, perché intende dare un aiuto alle comunità cristiane ed ai singoli cristiani in ordine ad una loro presenza sempre più coerente nella realtà sociale italiana. Come, infatti, ha insegnato il Concilio Vaticano II, «la dissociazione, che si constata in molti, tra la fede che professano e la loro vita quotidiana, va annoverata tra i più gravi errori del nostro tempo... Non si crei perciò un'opposizione artificiale tra le attività professionali e sociali da una parte e la vita religiosa dall'altra» (Gaudium et Spes 43). Secondo il Concilio, la dissociazione fra la fede da una parte e il proprio impegno sociale dall'altra è un errore, poiché implica e presuppone una concezione della fede non conforme alla Tradizione della Chiesa e una visione dell'uomo non unitaria né completa. A ragione, perciò, i Padri conciliari hanno parlato di una «opposizione artificiale», cioè non fondata sulla verità interna della persona umana.

Questo insegnamento conciliare è molto ricco di conseguenze che devono orientare il cristiano nel suo impegno sociale. Solo quando il cristiano conserva fedelmente la propria identità, sarà in grado di dare il suo ap-

porto specifico alla costruzione di una società, che sia veramente conforme alla misura intera della verità e della dignità della persona umana; il cristiano, così, forte di questa sua identità, potrà più efficacemente confrontarsi con quanti altri sono impegnati a concorrere alla edificazione della medesima società ed al vero progresso dell'uomo. Diversamente egli diventa quel sale insipido, di cui parla il Vangelo, buono solo ad essere gettato via e calpestato dagli uomini (cfr. Mt 5, 13 e Lumen Gentium 33).

La coerenza con la propria fede non solo non impedisce al cristiano di essere presente ed impegnato nella costruzione della società, ma questa coerenza, vissuta senza compromessi, assicura dentro alla città degli uomini la presenza di una luce, di una verità, di una vita nella quale i rapporti sociali nascono e si costruiscono sul riconoscimento della dignità dell'uomo. Sta in questo la responsabilità della comunità cristiana; se essa non è se stessa, se non realizza una presenza autentica, viene a mancare alla società, da parte dei cristiani, ciò che le consente di essere una vera comunione di persone.

L'unità più importante che oggi si deve continuamente ricostruire è quella tra fede ed impegno sociale, per evitare quella « dissociazione » o « opposizione artificiale » di cui parla il Concilio.

2. Se cerchiamo di scoprire le radici di tale dissociazione, non ultima fra esse si pone l'idea che la fede non offre reali orientamenti per guidare l'impegno del cristiano nella società, criteri oggettivi di valutazione per la coscienza.

Ma, come ancora il Concilio Vaticano II insegna, « solamente nel mistero del Verbo incarnato trova vera luce il mistero dell'uomo... Cristo... proprio rivelando il mistero del Padre e del suo amore svela anche pienamente l'uomo a se stesso e gli manifesta la sua altissima vocazione » (Gaudium et Spes 22). La fede quindi porta a compimento, purificandolo da eventuali errori, quanto anche la ragione umana può conoscere dell'uomo. E precisamente l'intera verità dell'uomo, con le esigenze morali, incondizionate ed assolute, che ne scaturiscono, costituiscono l'orientamento primo e fondamentale delle scelte concrete del cristiano impegnato nella società. « Se la soluzione o, piuttosto, la graduale soluzione della questione sociale, che continuamente si ripresenta e si fa sempre più complessa, deve essere cercata nella direzione di rendere la vita umana più umana » (Laborem exercens 3), allora è facile comprendere che ogni incertezza, ambiguità, compromesso nel campo della visione dell'uomo ha effetti assai negativi in ogni aspetto della vita sociale. Né si deve pensare che riferirsi alla verità sull'uomo ed alle esigenze incondizionate da essa conseguenti abbia scarsa incidenza sulla soluzione dei problemi quotidiani e concreti posti dalla società. Al contrario ogni rapporto

sociale, nella sua sostanza etica, consiste precisamente nel riconoscimento della dignità di ogni uomo, nel riconoscere a ciascuno — realmente — il suo essere persona. Se il cristiano, dunque, non si lascia guidare nella sua attività sociale da questa visione dell'uomo, egli potrà anche elaborare soluzioni parziali e tecniche di singoli problemi. Ma, in ultima analisi, non avrà resa più umana la società, ma solo al massimo tecnicamente più efficiente l'organizzazione sociale.

Alla luce di questi essenziali richiami comprendiamo il dovere-diritto del Magistero nei riguardi del problema sociale. Chiamati come sono a rendere testimonianza alla Verità, i pastori della Chiesa hanno da Cristo stesso la missione e l'autorità di dire all'uomo la verità intera sull'uomo e le esigenze di questa verità (cfr. Discorso di apertura ai Vescovi di Puebla n. 9). Queste esigenze, in quanto scaturiscono dalla perenne identità della persona umana, trascendono ogni situazione storica e proprio per questo sono capaci di guidare l'impegno del cristiano in ogni luogo e tempo, essendo questi chiamati ad « inscrivere la legge divina nella città terrena » (Gaudium et Spes 43).

La dottrina sociale proposta dalla Chiesa, pertanto, deve essere fedelmente seguita, né ci potranno essere ragioni di ordine storico che possano giustificare l'infedeltà alla medesima. Sarebbe costruire sulle sabbie mobili delle ideologie e non sulla roccia di una verità che è prima e al di sopra di tutte le ideologie e di tutti i sistemi e dei medesimi è criterio di giudizio. Solo da questa unità col Magistero, che insegna per mandato di Cristo la verità sull'uomo, può nascere un impegno del laico veramente efficace, capace cioè di promuovere realmente la dignità della persona.

3. Sulla base di questo insegnamento del Magistero si crea la vera unità tra tutti i cristiani impegnati nella società e con tutti gli uomini di buona volontà.

Esiste, deve esistere una unità fondamentale, che è prima di ogni pluralismo e sola consente al pluralismo di essere non solo legittimo, ma auspicabile e fruttuoso. Questa unità consiste nella fedeltà a quella verità intera sull'uomo di cui ho parlato ed alle esigenze e norme morali che da essa scaturiscono. Nei confronti di esse e dell'insegnamento del Magistero che le propone, il pluralismo non è legittimo, dal momento che, in questo modo, ci si divide su ciò che costituisce il fondamento stesso dell'impegno del cristiano nella società. Si vede, pertanto, il legame assai profondo che esiste fra l'unità che deve esserci in ogni cristiano, di cui ho parlato all'inizio, e l'unità di cui sto parlando ora. La « dissociazione » o la « opposizione artificiale » di cui parla il Concilio, fra la fede e l'impegno sociale, è spesso all'origine di una dissociazione anche nelle comunità cristiane. Il plurali-

smo infatti deve, in ogni caso, rispettare i suoi limiti intrinseci e non può non tener conto del contesto storico, in cui il cristiano è chiamato ad operare.

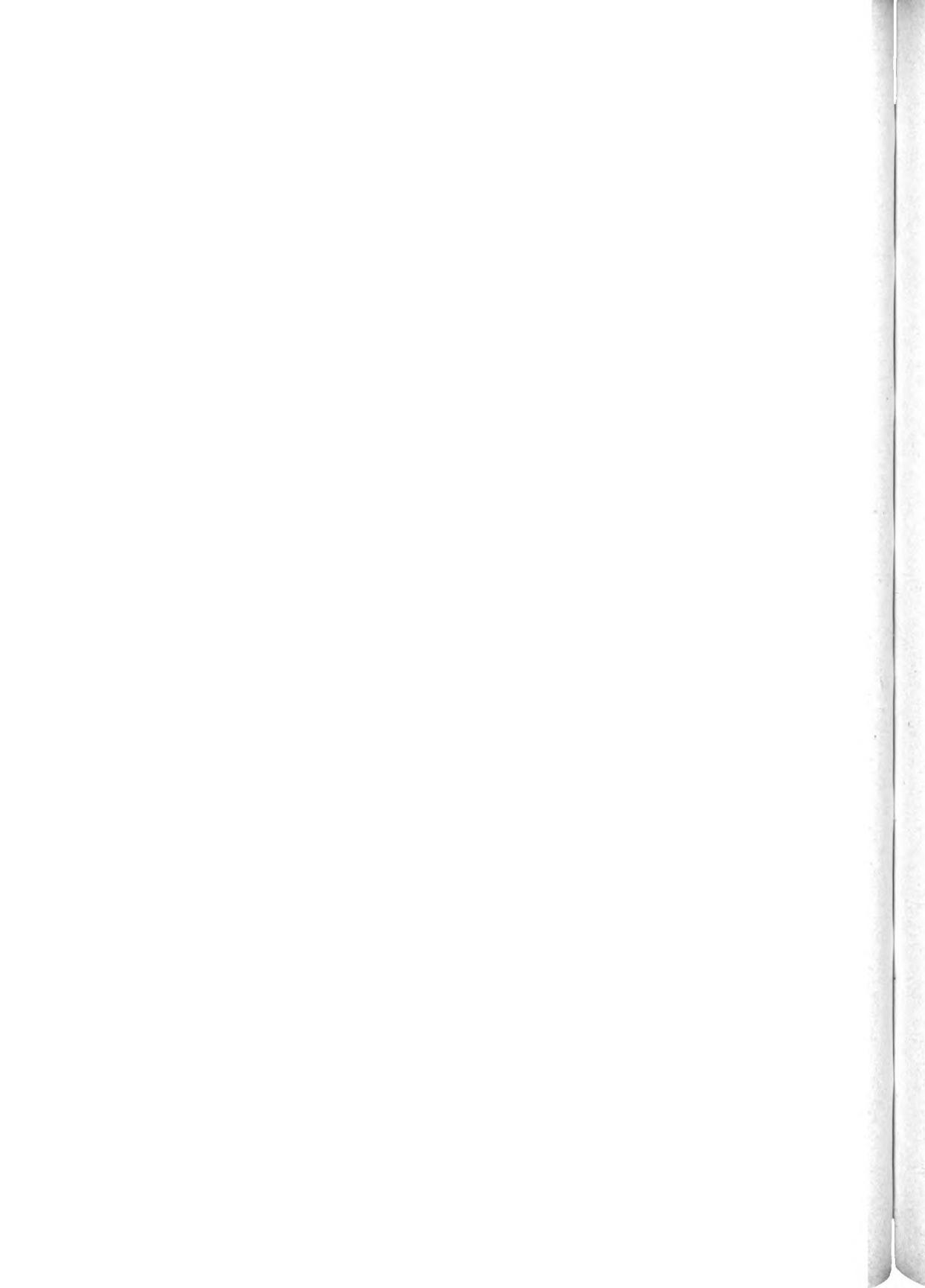
Esso, in particolare, non può rendere legittime, per il cristiano, scelte incompatibili con la fede cristiana o con i valori irrinunciabili dell'uomo e che, pertanto, in pratica significherebbero e costituirebbero una rinuncia alla propria specificità cristiana, favorendo l'affermarsi nella teoria e nella pratica di una visione di società, che contraddice le più profonde esigenze della persona umana.

La coerenza con i propri principi e la conseguente concordia nell'azione ad essi ispirata sono condizioni indispensabili per la incidenza dell'impegno dei cristiani nella costruzione di una società a misura di uomo e secondo il piano di Dio.

Il recupero della propria identità di cristiani, la convinzione che in Cristo ogni uomo e tutto l'uomo è salvato, non solo professata ma testimoniata con una vera presenza cristiana nella società, sono la base di ogni impegno del cristiano nel mondo.

La ricorrenza del novantesimo della Rerum Novarum sia l'occasione e lo stimolo per questa presenza e per questo impegno, che auspico sempre più incisivi e fruttuosi con l'ausilio della feconda grazia di Dio.

Di questi voti è pegno la Benedizione Apostolica che di cuore imparto a voi tutti ed estendo a quanti condividono la vostra generosa sollecitudine.



ATTI DEL CARDINALE ARCIVESCOVO

Processo informativo su don Eugenio Reffo

ANASTASIO ALBERTO
 di Santa Romana Chiesa
 Card. B A L L E S T R E R O
 Arcivescovo di Torino

Al Clero e a tutti i Fedeli della Arcidiocesi

All'inizio del Processo Ordinario Informativo sulla fama di santità e le virtù in generale del Servo di Dio

Don EUGENIO REFFO

Confondatore, con S. Leonardo Murialdo, della Congregazione dei « Giuseppini », si rende necessario raccogliere tutti gli scritti del predetto Servo di Dio.

Pertanto con il presente

E D I T T O

a norma dei Can. 2042 - 2045 del Cod. Dir. Canonico,

ordiniamo

che tutti coloro che sono in possesso di scritti di Don Eugenio REFFO (lettere - articoli - sermoni - conferenze - diari - autobiografie - biografie - lavori teatrali, ecc...) di qualsiasi sua pubblicazione a mezzo stampa, o scritta di propria mano, o da altri sotto dettatura, di consegnarli, *entro lo spazio di mesi 6*, da computarsi dalla pubblicazione del presente Editto, al Nostro Tribunale per le Cause dei Santi - via Arcivescovado n. 12.

Chi conoscesse l'esistenza di scritti che lo riguardano, è pregato di informare la Nostra Curia Metropolitana del luogo e delle persone presso cui sono custoditi, della loro entità e valore.

Coloro infine, che per motivi di devozione verso il Servo di Dio, o per qualsiasi altra causa, desiderassero conservarne gli autografi, dopo la presentazione degli originali e la stesura di una loro copia (o fotocopia) autenticata dal Cancelliere della Nostra Curia, o dal Notaio deputato alle Cause dei Santi, potranno riaverli e trattenerli.

Ordiniamo inoltre che il presente Editto venga inserito nella Nostra « Rivista Diocesana », ed in uno dei Settimanali Cattolici.

Dato a Torino il 10 Ottobre 1981.

+ Anastasio card. Ballestrero
 Arcivescovo

Pier Giorgio Micchiardi sac.
 Cancelliere Curia Metropolitana

L'Arcivescovo sull'insegnamento della grande spagnola

In Santa Teresa perfetta sintesi tra contemplazione e apostolato

In occasione del quarto centenario della morte di Santa Teresa, la nostra Facoltà Teologica ha preso l'iniziativa di una serie di lezioni sistematicamente armonizzate per presentare la figura e la dottrina di questa Santa. Non posso che rallegrarmi con questa iniziativa non tanto perché, come carmelitano scalzo, non può non trovarmi profondamente consenziente e profondamente lieto, ma anche perché, come Arcivescovo di questa nostra carissima diocesi, la trovo utile alla vita della Chiesa. La ragione del mio compiacimento nasce dalla convinzione che Santa Teresa di Gesù possa anche oggi essere una presenza significativa nella Chiesa per il suo messaggio, che armonizza in maniera stupenda i vertici della preghiera cristiana e l'impegno apostolico per la salvezza degli uomini. In lei, infatti, questi diversi poli di una vocazione profondamente cristiana sono stati esaltati da un'esperienza personale che ha reso la Santa maestra di preghiera e madre di tante anime che alla salvezza degli uomini hanno dedicato la loro vita.

Questo bisogno tanto attuale di armonizzare contemplazione e azione mi pare che riceva da Teresa un'illuminazione particolarmente preziosa e feconda, anche perché la ricchezza umana di questa creatura si può dire addirittura proverbiale: una Santa trasfigurata fino all'estasi, ma una Santa incarnata fino alle manifestazioni più minute e più concrete della sensibilità, dell'amicizia, della comprensione e della partecipazione. Ecco perché mi rallegro dell'iniziativa presa dalla Facoltà Teologica e mi auguro che questa iniziativa trovi attenzione fra sacerdoti, religiosi, religiose e anche, in modo particolarissimo, fra i laici. Questa Santa infatti, già ai suoi tempi, ha valorizzato tante risorse ministeriali del laicato e ha saputo creare attorno a sé tutto un movimento spirituale che ha segnato non soltanto il suo secolo e la sua terra, ma è diventato esemplare nella Chiesa di Dio.

Non posso dimenticare che Teresa di Gesù è stata proclamata da Paolo VI «Dottore della Chiesa universale» e questo gesto del Papa è un intervento di tale attualità che è doveroso farvi riferimento. Esso segnala alla Chiesa una via provvidenziale per arricchire tutta la realtà della preghiera cristiana di esperienze davvero sorprendenti, di dottrina davvero efficace. Questa proposta di preghiera, resa vita e matrice di ogni manifestazione cristiana d'esistenza, può essere per il nostro mondo

un messaggio particolarmente prezioso. E' un invito all'interiorità che non si chiude nell'isolamento, ma che, è proprio il caso di dirlo, è provocata ad esplodere in un'irradiazione quanto mai feconda per far conoscere Cristo Signore e per metterci alla sequela di Lui secondo la pienezza del Vangelo e vivere la realtà della Chiesa con una gioia che renda il servizio apostolico sempre consolato e sereno.

Santa Teresa, morendo, ha proclamato con tanta semplicità, ma anche con tanta sublimità: « Finalmente muoio figlia della Chiesa! ». Un testamento che anche per noi può avere molto significato e può diventare programma di vita. Per morire figli della Chiesa, bisogna vivere da figli della Chiesa. Teresa lo ha fatto e oggi la Chiesa ricorda questo centenario con tanta compiacenza materna, con tanta riconoscenza al Signore per il dono che in Teresa ha ricevuto e con tanta speranza che i suoi carismi, tesi a fermentare di santità contemplativa ed apostolica ogni vocazione cristiana, trovino sempre attenzione, sempre più interesse. Così la nostra sequela di Cristo potrà somigliare a quella di Teresa, che ha seguito il Signore con una giocondità spirituale mai venuta meno, anche questa segno di un'amicizia con Cristo pienamente realizzata e sperimentata.

L'anno teresiano suscita iniziative in tutto il mondo. Di quanto accade fuori di Italia è utile ricordare l'entusiasmo con cui la Spagna festeggia la sua illustre figlia. Il Papa ha proclamato il 1981-82 anno giubilare per la Spagna. In Italia è sorto un Comitato nazionale con sede ad Arcetri, via San Matteo in Arcetri 20, 50125 Firenze (tel. 055-22.90.58). Il Comitato cittadino di Torino ha sede in corso Alberto Picco 104 (tel. 88.52.58) e informazioni vengono date anche nella chiesa di Santa Teresa (tel. 51.96.47).

In campo editoriale si sta pubblicando una nuova versione delle opere di Santa Teresa: è sul mercato il racconto della vita « Canto le misericordie del Signore ». Altre pubblicazioni: per i giovani e le famiglie un "fumetto" sulla vita e le fondazioni; per quanti vogliono recarsi in Spagna, la guida « Sulle orme di Santa Teresa »; sussidi liturgici; introduzioni alle opere e alla dottrina. In campo spirituale corsi di esercizi di intonazione teresiana aperti a tutti e convegni di formazione per settori (campo missionario, giovanile, della vita religiosa). In campo artistico-culturale cicli di conferenze e mostre artistiche. In varie località, c'è la collaborazione con i mass media: giornali, stazioni radio-televisione. A Roma si terranno alcuni convegni: un simposio internazionale, organizzato dal Centro di Cultura Spagnola e dalla Facoltà Teologica del Teresianum; una "settimana teresiana" e un convegno nazionale.

A Torino, l'anno teresiano è stato inaugurato venerdì 30 ottobre alle 17, nella chiesa di Santa Teresa da una Concelebrazione presieduta dall'Arcivescovo. Finalità culturali, per una migliore conoscenza e familiarità con la figura e il messaggio di Teresa, si propone il corso di "spiritualità" presso la Facoltà Teologica di via XX Settembre 83 (tel. 51.27.72), dalle 17,30 alle 19, nei mercoledì 4 novembre « La Chiesa nella vita di Teresa » (don Franco Arduoso); 11 novembre « Il messaggio nel libro della "Vita" » (cardinal Anastasio Ballestrero); 18 novembre « Introduzione al "Cammino di perfezione" » (padre Tomas Alvarez); 25 novembre « Introduzione al "Castello interiore" » (padre Tomas Alvarez); 2 dicembre « La dottrina ascetica in Santa Teresa » (don Giuseppe Pollano); 9 dicembre « La sua esperienza di fede » (professoressa Anna Maria Lopez); 16 dicembre « Vocazione teresiana e vocazioni cristiane » (suor Margherita Edda Ducci); 6 gennaio 1982, « La spiritualità di Teresa e le spiritualità del suo tempo » (don Giovanni Moioli); 13 gennaio « Teresa nella spiritualità e nella teologia fino a oggi » (padre Jesus Castellano); 20 gennaio « Teresa di Gesù, Dottore della Chiesa: il suo messaggio » (padre Jesus Castellano).

Messaggio per la « campagna abbonamenti 1982 »

Per un valido sostegno della stampa diocesana

« La Voce del Popolo » e « il nostro tempo » settimanali complementari per la nostra comunità.

Carissimi,

la nostra società è invasa dai mass-media: giornali, radio, TV, cinema e teatro lanciano quotidianamente i loro messaggi nel segno di un pluralismo che, se da una parte è indice di libertà e di progresso, dall'altra parte, costituisce un elemento di disorientamento e di confusione nella ricerca e nell'individuazione dei reali valori della vita. La nostra diocesi ha la fortuna di disporre di sue « voci » autentiche per comunicare, ma vanno sostenute, altrimenti rischiano di essere soffocate dalla marea che le circonda.

Sta per iniziare la « campagna abbonamenti » dei nostri due settimanali: « *La Voce del Popolo* » e « *il nostro tempo* ». Sento il dovere di richiamare l'attenzione sull'importante funzione che essi svolgono: « *I fedeli sappiano che è necessario leggere e diffondere la stampa cattolica per potersi formare un giudizio cristiano sugli avvenimenti* » (*Inter mirifica*, n. 14). Sono due settimanali complementari che hanno una dignità professionale e meritano di essere maggiormente diffusi. Sul piano redazionale — è quanto annuncerà lo stesso delegato arcivescovile — si provvederà a migliorare forme, contenuti, impostazione grafica e quant'altro è necessario per renderli più appetibili. Ma, al di là della ristrutturazione formale che è in progetto, resta esigenza assoluta la collaborazione di tutti — operatori e destinatari della comunicazione — per favorire una più capillare diffusione di questi nostri due settimanali.

La nostra comunità diocesana — sacerdoti, religiosi, laici giovani e adulti — se ne faccia carico con tutta responsabilità: lasciare spegnere queste nostre luci sarebbe imperdonabile. Sia impegno di tutti e di ciascuno offrire il proprio contributo di sostegno: c'è ancora spazio per operare. Si tratta di collaborare alla missione evangelica di « *comunicare Cristo* »: non ci si può disimpegnare con leggerezza.

Ringrazio tutti coloro che si impegneranno in prima persona per ottenere risultati più confortanti degli anni scorsi e tutti benedico di cuore.

+ Anastasio card. Ballestrero
Arcivescovo

ORGANIZZARSI PER DIFFONDERE DI PIU'

Il Padre Arcivescovo desidera che io aggiunga alcune parole di orientamento tecnico.

Una campagna stampa deve muoversi in un piano promozionale che assicuri continui piccoli risultati di espansione: non c'è oggi forza politica o partito o religione o associazione che non investa uomini, denaro e tempo alla diffusione della stampa.

In diocesi la parrocchia è l'unico punto di riferimento. Le statistiche dicono che le parrocchie hanno sempre considerato prioritario l'impegno per la diffusione de « La Voce del Popolo » e de « il nostro tempo ».

I delegati-stampa parrocchiali continuano ad essere i veri operatori insostituibili: dove non ci sono, o non sono stati sostituiti, i due settimanali sono spariti dalla circolazione. Primo compito è perciò quello di scegliere in ogni parrocchia un delegato-stampa. Durante i mesi di ottobre-novembre-dicembre chiederò ai parroci di permettermi di incontrare i delegati.

I Direttori dei giornali, Mons. Franco Peradotto e Mons. Carlo Chiavazza, hanno allo studio la ristrutturazione delle due testate: nel formato, nei servizi, nella redazione, nei collaboratori, nel contenuto.

In questo lavoro — ampio e profondo — stanno dando il loro contributo molto concreto i giornalisti de « La Voce del Popolo » e de « il nostro tempo », uomini di cultura, l'Unione Cattolica Stampa Italiana (UCSI), alcuni parroci e imprenditori cattolici. E' in atto una vasta partecipazione dei laici al rilancio dei « nostri » due settimanali: azione cattolica, catechisti, movimenti laicali. I Vicari territoriali e il Vicario dei religiosi hanno assicurato il loro appoggio. Sono lieto di aver trovato dappertutto sicuri impegni di collaborazione.

Per ora nulla ha ancora sostituito « La Voce del Popolo » e « il nostro tempo » nella trasmissione delle idee alla popolazione cattolica della diocesi.

Il Padre Arcivescovo ha nominato un COMITATO ORGANIZZATIVO composto dal Dottor Domenico Agasso (Presidente), dalla Dottoressa Margherita Crescimone, da Don Francesco Meotto per il coordinamento di tutte le iniziative.

Si è costituito inoltre nell'ambito del Centro Giornali un UFFICIO PROMOZIONALE che affianca la Segreteria.

In gennaio faremo un primo bilancio. Mi auguro che sia già stato raggiunto l'indice di penetrazione dell'1% dei due settimanali (oggi sono allo 0,4%).

Esiste un programma pastorale per la diocesi su « Evangelizzazione e Catechesi della famiglia nella Chiesa locale »: la sua realizzazione dipende in larga misura dalla diffusione de « La Voce del Popolo » e de « il nostro tempo ».

*d. Francesco Meotto
Delegato arcivescovile
Mezzi Comunicazione Sociale*

ATTI DELLA CONFERENZA EPISCOPALE ITALIANA**Comunicato della Presidenza CEI****Il programma pastorale
per l'attuale decennio**

La Presidenza della C.E.I. si è riunita il 10 settembre a Mestre, in sessione ordinaria.

Sicura di interpretare i sentimenti di tutto l'Episcopato e della Chiesa italiana, la Presidenza ha innanzi tutto rivolto un vivo pensiero al Santo Padre, ormai avviato a una felice e piena ripresa della sua attività apostolica. Invita ora le comunità cristiane alla preghiera di ringraziamento e all'impegno della comunione ecclesiale. I cristiani, infatti, non possono non camminare insieme, sia per vivere come Chiesa di Cristo sia per assicurare il loro qualificato servizio alla società.

Al tema « *Comunione e comunità* », che ispira il programma pastorale degli anni '80, la Presidenza ha per questo dedicato la sua attenzione. Tra l'altro, ha disposto la pubblicazione, ormai imminente, dei documenti: « *Comunione e comunità: I - Introduzione al piano pastorale; II - Comunione e comunità nella Chiesa domestica* », secondo le indicazioni della XVIII Assemblea Generale (18-22 maggio 1981).

Ha poi definito lo schema dell'o.d.g. per la sessione che il Consiglio Permanente terrà a Roma dal 12 al 15 ottobre prossimo. A tal fine ha esaminato anche le principali istanze che emergono dalla attuale situazione del Paese e i loro riflessi sui compiti della Chiesa in Italia.

Il Paese riprende organicamente la sua attività, dopo il periodo estivo. Molte sono le risorse morali di tanta gente che torna al lavoro, che inizia un nuovo anno scolastico (famiglie, alunni, educatori), che torna all'attività professionale e all'impegno sociale. Quanto mai vive sono le disponibilità dei cristiani e delle loro comunità, già immerse in questi giorni nei programmi del nuovo anno pastorale, preparato spesso con genialità nel corso dell'estate.

A tutti la Presidenza della C.E.I. porge un fraterno saluto, un augurio sincero e l'invito a considerare le prevedibili difficoltà con il dovuto coraggio.

Non mancano infatti preoccupazioni serie. La Presidenza ha preso in considerazione, tra l'altro, i problemi della disoccupazione, la dura pro-

spettiva della cassa integrazione, le difficoltà dei giovani che chiedono una casa per formare la loro famiglia, il tormento che a tutti deriva dalla spregiudicata diffusione e da consumo della droga, il persistere della violenza, con le sue matrici e con le sue terroristiche espressioni di morte, il riemergere di una sconcertante logica del riarmo a livello internazionale. Tali preoccupazioni richiedono di certo un severo impegno non solo sul piano sociale e politico ma, primariamente, sul piano degli autentici valori della vita e della convivenza umana. Interpellano pertanto la coscienza di tutti, in particolare di quanti, ai diversi livelli, ispirano la loro azione ai valori evangelici.

Su queste complesse realtà, tornerà anche il Consiglio Permanente della C.E.I., nella prossima riunione di ottobre, per sorreggere i cristiani e le loro comunità in una lucida volontà di servizio. Occorre infatti uno sforzo comune per conoscere, nella luce della fede, le reali situazioni, per acquisire nuove competenze, per assicurare presenze autenticamente evangeliche ed efficaci.

E poiché « se il Signore non costruisce la casa, invano vi faticano i costruttori » (*Sal 126, 1*), nella preghiera e nella comunione con Dio i cristiani devono incessantemente porre la loro fiducia e misurare le loro prospettive: una preghiera umile e consapevole; una preghiera che, in particolare nel prossimo mese di ottobre, si sappia esprimere in filiale confidenza con Maria santissima, e si estenda fraternalmente a tutte le necessità della Chiesa, del nostro Paese, del mondo.

Roma, 14 settembre 1981

COMUNIONE E COMUNITÀ

Piano pastorale per gli anni '80

I. - INTRODUZIONE AL PIANO PASTORALE

1. « *Comunione e comunità* » è il tema a cui, in continuità e sviluppo con « *Evangelizzazione e sacramenti* », la nostra Chiesa vuole ispirarsi nella sua azione pastorale per gli anni '80.

Consapevoli come Vescovi dei nostri compiti verso questa Chiesa¹, lo proponiamo alla riflessione delle nostre comunità, persuasi che il mistero della comunione sta al centro del pensiero ecclesiologico del Concilio Vaticano II e convinti che l'impegno a viverlo nella fede è premessa indispensabile ad ogni rinnovamento.

Riteniamo pure che l'esperienza della comunione e l'impegno a viverla rappresenti una risposta valida e concreta alle attuali situazioni della Chiesa e della società italiana. Alla luce del discernimento cristiano, tali situazioni sembrano richiedere già oggi, e ancor più lo richiederanno domani, la presenza di comunità cristiane che vivano la comunione e la esprimano nei gesti della corresponsabilità e della partecipazione e nello stile del servizio.

Una più profonda comprensione del dono della comunione accrescerà, senza dubbio, in tutta la nostra Chiesa la grazia dell'unità vissuta nella carità e renderà credibile l'annuncio evangelico che essa è chiamata a portare.

Il presente documento illustra soltanto le linee di fondo della scelta pastorale per il prossimo decennio: ne spiega i termini essenziali, illustra la bellezza delle realtà che essi significano, l'urgenza delle mete che additano e la gravità degli impegni che coinvolgono tutti i cristiani.

In seguito, con scadenze che terranno conto delle esigenze e delle possibilità delle comunità cristiane, affronteremo temi e problemi particolari, per impegnarci insieme nel servizio al Vangelo.

PARTE PRIMA

LE MOTIVAZIONI DI UNA SCELTA PASTORALE

Capitolo I

COMUNIONE ED EVANGELIZZAZIONE

Comunione e missione nel mistero della Chiesa

2. Il piano pastorale « *Evangelizzazione e sacramenti* », annunziato e svolto negli anni '70, ha portato la nostra Chiesa a una rinnovata presa di coscienza del suo primario dovere di evangelizzare. Nei diversi momenti di attuazione, esso ha fissato l'attenzione sull'annuncio della Parola che chiama alla fede, sui sacramenti che la celebrano, sulla testimonianza e sulla promozione umana che la incarnano. E infine, con la riflessione sui ministeri, ha aperto la via a un'ampia meditazione sul mistero di comunione che la Chiesa vive nel suo servizio a Dio e all'uomo.

Il piano « *Comunione e comunità* » si pone in continuità con quella scelta teologica e pastorale e ne è coerente sviluppo. La missione presuppone una comunità unita, che si apra agli altri uomini nell'annuncio del Vangelo e chiami tutti a far comunione con coloro che hanno accolto la parola di Dio nella fede e vivono un'esperienza di fraterna carità.

Missione e comunione si richiamano a vicenda. Tra esse vige un intimo rapporto, perché sono dimensioni essenziali e costitutive dell'unico mistero della Chiesa²: il Verbo incarnato, mediante il suo Spirito, mentre accoglie nella comunità divina la Chiesa, la rende partecipe della missione di salvezza ricevuta dal Padre e in essa e per essa la realizza continuamente nella storia.

3. Infatti a tutto il popolo di Dio, pastori e fedeli, incombe il dovere dell'evangelizzazione. Ma solo una Chiesa che vive e celebra in se stessa il mistero della comunione, traducendolo in una realtà vitale sempre più organica e articolata³, può essere soggetto di una efficace evangelizzazione. L'unità dei cristiani, testimoniata nella partecipazione dei beni della salvezza e nella fraterna vita comunitaria, è segno che rende credibile il messaggio evangelico, come appare dalle parole stesse del Signore: « *Siano anch'essi in noi una sola cosa, ... perché il mondo creda* »⁴.

Si avverte perciò oggi una particolare necessità di riflettere sulla comunione ecclesiastica, per poter meglio rispondere insieme al comune dovere della evangelizzazione, autorevolmente richiamato anche da Paolo VI e Giovanni Paolo II⁵.

L'attualità della riflessione sulla comunione

4. La necessità di riflettere sulla comunione è inoltre suggerita dalle seguenti considerazioni:

a) La comunione è il tema perenne del mistero della Chiesa e il più pregnante della riflessione conciliare.

Dall'approfondimento dottrinale che esso richiede vengono messi in luce, tra l'altro: la fonte di ogni comunione che è la Trinità, la centralità di Cristo, la potenza dello Spirito, il valore del sacramento dell'Eucaristia, il legame fraterno tra i discepoli del Signore, il ruolo ecclesiale dei ministeri, la complementarietà dei membri della Chiesa, l'anelito alla compiutezza della comunione nel giorno del ritorno del Cristo glorioso.

La comunione opera ed esige l'unità nella carità, segno distintivo dei seguaci di Cristo e, pertanto, sconfessa ogni divisione, sul piano della fede, e coerentemente su quello della vita cristiana.

b) La comunione, che sola rende possibile l'unità ecclesiale nel rispetto della diversità di doni e di ministeri, è una esigenza largamente sentita in Italia nella nostra Chiesa.

Essa ha compiuto le sue scelte nella linea dell'evangelizzazione e ora sta vivendo una stagione ricca di fermenti e di attese. Diciamo questo non sottovalutando, certo, anche la presenza di alcune esperienze, preoccupanti e talora contraddittorie, che provocano qualche sofferenza e qualche disagio. Ma guardiamo con speranza alla vitalità della nostra Chiesa, ne siamo riconoscenti a Dio, e ci rallegriamo « *per l'ondata di grazia che il Signore vi riversa mediante il suo Spirito* »⁶.

Sappiamo che ai Vescovi è confidato il ministero di discernere i carismi⁷, e che a essi spetta il carisma dell'unità⁸, per cui i singoli ministeri, promossi e valorizzati nella loro specificità e coordinati in un solo sforzo, servono all'edificazione del « *corpo di Cristo, che è la Chiesa* »⁹. E pertanto, mentre vediamo tutti impegnati a ricercare l'autentica esperienza della comunione, siamo certi che tutti sapranno accogliere, in atteggiamento di fede, il servizio che i Vescovi sono chiamati a dare per la realizzazione di autentiche comunità.

c) La comunione rimanda, come suprema istanza e come metodo di crescita, alla carità. Donata da Dio con l'effusione dello Spirito Santo¹⁰, la carità anima e sublima ogni dono e ogni servizio nella partecipazione alla vita trinitaria. Essa, che è il carisma « *più grande di tutti* »¹¹, spinge il singolo credente e tutto il popolo di Dio a cercare ciò che è bello, giusto, vero e buono.

Capitolo II

CONSIDERAZIONI SULLA SITUAZIONE DELLA CHIESA IN ITALIA

La crescita di interesse per il fatto religioso e la vita cristiana

5. In questi ultimi anni è parso crescere l'interesse per il problema religioso e per le persone e gli avvenimenti che a esso si riferiscono.

Nel nostro Paese ciò si è manifestato, ad esempio, in una più diffusa attenzione alla vita della Chiesa cattolica e ha avuto riscontro in una più ampia informazione data dai mezzi di comunicazione sociale, anche se talvolta alcuni fatti ecclesiastici sono stati letti in un'ottica non serena, quando non addirittura distorta, e altri fatti, spiritualmente importanti, sono stati addirittura, con tattica emarginativa, ignorati.

Si deve però rilevare come troppo spesso l'interesse per la Chiesa sia richiamato non già dalla presa di coscienza della sua presenza e del significato della sua missione, quanto piuttosto dal timore delle implicazioni che i suoi interventi possono avere sulla vita pubblica. Sul piano della vita pubblica, purtroppo, continua a gravare l'ipoteca laicista, che vorrebbe recuperare o garantire un modo superato di intendere la distinzione tra sfera spirituale e temporale, allo scopo di confinare la Chiesa al di fuori del reale, là dove, invece, per mandato divino, essa deve operare per la salvezza dell'uomo.

6. Se l'accresciuto interesse per il fatto religioso rivela in certa misura l'attenzione dell'opinione pubblica per la Chiesa, esso non è indice di per sé di un rifiorire della pratica religiosa. Non poche considerazioni portano a pensare che in Italia l'area della indifferenza e del distacco dalla Chiesa si vada notevolmente allargando con il passare degli anni, e che il risveglio religioso in atto non sia privo di ambiguità.

Speranze e preoccupazioni nella nostra realtà ecclesiale

7. Un buon cammino è stato indubbiamente percorso dalla nostra Chiesa dopo il Concilio e, pur tra le difficoltà che possono talora aver impedito la crescita della comunione oppure oscurato la sua testimonianza, prevalenti appaiono i segni di speranza.

L'impegno del rinnovamento conciliare è stato presente dappertutto, anche se non con le stesse modalità e in uguale misura. Ciò non deve meravigliare, quando si pensi all'eterogeneità delle situazioni storiche, culturali e sociali delle nostre popolazioni e alla molteplicità delle circoscrizioni pastorali, ciascuna delle quali ha una sua storia e una sua tradizione. Questi ed altri fattori possono spiegare perché nell'attuazione del Concilio non tutte le diocesi abbiano camminato allo stesso passo e perché, anche tra i Vescovi, sia stato talvolta difficile concordare uno sforzo comune, programmato nel tempo. Da ciò sono venute tensioni per impazienze e fughe in avanti o per resistenze, lentezze, ritardi; ma uno spirito nuovo e uno slancio nuovo percorrono oggi le nostre Chiese.

Sta ad esempio maturando nelle diocesi, e dovrà ancor più maturare, la coscienza dell'unità del presbiterio che deve esprimersi nella fraternità e nell'amicizia tra Vescovo e presbiteri¹²; l'esigenza di partecipazione pastorale va affermandosi e deve essere incoraggiata, anche ridando vigore agli organismi chiamati a promuoverla e a favorirla, i consigli presbiterali e pastorali in particolare; si fa sempre più avvertita, inoltre, la necessità di una piena collaborazione tra presbiteri e laici, nella linea della corresponsabilità di un'unica missione.

Il fermento conciliare è passato talora per i piccoli gruppi. Queste esperienze, nate da legittimo desiderio di una più partecipata animazione delle comunità, hanno effettivamente contribuito a ridare vitalità ed entusiasmo. Altre volte invece, si sono manifestate di impedimento alla comunione, ponendosi in alternativa alla parrocchia.

Tale situazione, occorre dirlo, si è venuta a creare anche per il limite delle nostre comunità e delle nostre strutture diocesane e parrocchiali, che non sempre rispondono a certe esigenze di intinerari di fede, di esperienza di preghiera, di annuncio catechetico, sempre più presenti specialmente nei giovani.

8. Si devono nondimeno sottolineare ancor più i tanti segni positivi, dai quali appare la ricchezza dei doni fatti dallo Spirito Santo alle nostre comunità.

Ne ricordiamo alcuni tra i più significativi: il moltiplicarsi di iniziative per la spiritualità e l'aggiornamento teologico-pastorale dei sacerdoti; il diffondersi di esperienze di vita comunitaria esemplare all'interno dei presbiteri; la ricerca di una sempre più fraterna comprensione e di una cordiale collaborazione tra sacerdoti diocesani, religiosi e religiose; la progressiva introduzione nel servizio pastorale del diaconato permanente e degli altri ministeri; il crescente impegno di catechesi che coinvolge sacerdoti e laici; le incoraggianti sperimentazioni di un'azione pastorale coordinata a livello intervicariale nell'ambito della medesima diocesi o anche interdiocesano nella regione; la consapevolezza della necessaria cooperazione fra le Chiese, sia nel campo missionario che in quello del reciproco sostegno all'interno della realtà ecclesiale italiana; la fioritura di movimenti di spiritualità laicale, e per la famiglia; il rilievo assunto dal volontariato che, nelle sue diverse forme, esprime una dimensione del servizio della carità.

Tra le espressioni di questa comunione che cresce nella nostra Chiesa vogliamo ricordare anche la generosità dimostrata dai fedeli nelle collette della « Caritas » che, sull'esempio delle collette di cui parla l'apostolo Paolo, hanno provato come l'amore si traduce in solidale fraternità verso i più bisognosi o i più colpiti, specie in occasione di calamità naturali, non ultima quella del recente terremoto che ha devastato il meridione d'Italia.

Questa crescita della Chiesa italiana domanda di consolidarsi come frutto prezioso di uno sforzo che impegni tutto il popolo di Dio. E poiché da più parti si chiede che sia assicurata unità a questo cammino, noi sentiamo di dover rispondere alle attese dei nostri fratelli impegnandoci a esercitare, nella collegialità episcopale, l'opera di discernimento e di coordinamento, richiesta dal dono dello Spirito, per il bene della Chiesa.

9. Il dovere di esprimere fedelmente la comunione in comunità vive e operanti, riguarda l'intera Chiesa italiana, le singole Chiese locali, le diverse componenti ed esperienze che in essa vivono.

A tutti perciò richiamiamo la necessità di verificare il proprio cammino sui criteri della vera ecclesialità.

A tutti ancora sentiamo il dovere di ricordare che l'ampiezza e la profondità della comunione non possono esaurirsi nella realizzazione delle nostre comunità, le quali, anche se imperfette, ne sono tuttavia vera espressione. Né possiamo tacere il fatto che spesso, all'origine di tensioni e contraddizioni, sta l'inesatta comprensione del concetto di « comunione » che a volte si identifica con il concetto di « comunità », mentre altre volte si tende ad affermare la reciproca estraneità dei due termini.

Da ultimo, intendiamo richiamare l'attenzione preferenziale, in conformità con l'insegnamento conciliare, sulla Chiesa particolare « *nella quale è veramente presente ed agisce la Chiesa di Cristo* »¹³ e, di conseguenza, sulle parrocchie che, « *in un certo senso rappresentano la Chiesa visibile stabilita su tutta la terra* »¹⁴, nella convinzione che « *il rinnovamento ecclesiale in atto non può e non deve prescindere dalla realtà della parrocchia...* »¹⁵.

La comunione ecclesiale, segno di speranza per il mondo

10. La Chiesa incarna il suo mistero di comunione nella concretezza della storia, immersa nel vivo dei problemi e delle angosce della società. E la sua esperienza di comunione deve rivelarsi anche per la società civile come segno di speranza e invito a intraprendere con fiducia le vie della concordia e dell'unità.

11. Non vogliamo nasconderci la gravità e la complessità del momento che il nostro Paese sta attraversando. Da ogni parte emerge urgente l'esigenza di ritrovare stabilità e pace sociale, di ridare fiducia a uomini e istituzioni, di attuare una effettiva programmazione dello sviluppo che porti a una equilibrata distribuzione del reddito, di garantire anche per il domani il reale riconoscimento dei diritti della persona umana alla verità, alla giustizia, alla libertà, alla vita.

Rigide contrapposizioni ideologiche e di partito rivelano il loro effetto disgregante nella comunità; una esasperata tendenza all'autonomia locale rischia di compromettere l'unità del tessuto nazionale; squilibri economici e notevoli divari di progresso culturale e sociale dividono ancora il Nord e il Sud; la conflittualità permanente rende inquieto il mondo del lavoro e della produzione; la ripresa economica appare sempre più difficile in presenza di un'inflazione crescente; un clima diffuso di edonismo e di consumismo genera sacche di emarginazione e aumenta le tensioni sociali; uno sviluppo urbanistico non misurato sulle reali esigenze della persona rende drammatico il problema della casa; una mentalità efficientista relega nell'anonimato e condanna all'isolamento chi non produce: i più deboli, gli anziani, i disoccupati, i poveri.

In tale contesto culturale e sociale, profondamente mutato, gli alti valori dello spirito sembrano oscurati, se non travolti da una visione materialistica della vita. I dolorosi frutti di questa perdita dei valori appaiono nel generale decadimento della moralità pubblica e privata, nella disaffezione al vincolo coniugale e alla famiglia, nel-

l'egoismo che rifiuta la vita nascente e la sopprime, nella violenza e nel terrorismo che umiliano la civile convivenza e provocano lutti e rovine.

12. La Chiesa « *in un Paese cattolico come l'Italia, ma immerso, talvolta, e minacciato da un'atmosfera ostile, rischia di trovarsi in un complesso di inferiorità e di subire anche, in certo modo, condizioni di ingiustizia e di discriminazione* »¹⁶.

Da una situazione di « cristianità » che aveva caratterizzato per secoli la nostra presenza e la nostra azione pastorale, occorre passare, senza complessi ma anche senza illusioni, a una pastorale rinnovata nella prospettiva della comunione, che rigeneri le comunità ecclesiali e le renda capaci di rispondere alla nuova situazione culturale e sociale della Nazione, perché la Chiesa non può cessare di essere e di sentirsi « *realmente ed intimamente solidale* »¹⁷ con questa società e deve impegnarsi a realizzare le sue speranze insieme con ogni uomo retto e giusto. In atteggiamento di servizio, perciò, essa si propone di promuovere fiducia, di mantenere aperto il dialogo con tutti, con la sola predilezione a cui la obbliga il Vangelo, quella per i più poveri e i più deboli.

PARTE SECONDA

COMUNIONE E COMUNITÀ

PREMESSE

La linea della nostra riflessione

13. Per approfondire il mistero della comunione ecclesiale, invitiamo le nostre comunità a considerarlo nella luce della missione dello Spirito Santo.

Ad una riflessione sull'azione dello Spirito Santo nella Chiesa ci invita anche la lettera apostolica che il Santo Padre ha indirizzato ai Vescovi del mondo in occasione della celebrazione commemorativa del primo Concilio di Costantinopoli e del Concilio di Efeso. Il primo ci ha dato una chiara e definitiva formulazione della dottrina cattolica sullo Spirito Santo, tramandata fino a noi nel Credo; il secondo è un inno alla sua opera, realizzata nell'incarnazione di Cristo e nella nascita della Chiesa, « *due momenti nei quali la maternità di Maria è strettamente legata all'opera dello Spirito Santo* »¹⁸.

Siamo convinti che « *tutta l'opera di rinnovamento della Chiesa, che il Concilio Vaticano II ha così provvidenzialmente proposto ed iniziato... non può realizzarsi se non nello Spirito Santo* »¹⁹, e con l'assistenza materna di Maria Santissima.

Comprensione dei termini

14. Quando diciamo « comunione », pensiamo a quel dono dello Spirito per il quale l'uomo non è più solo né lontano da Dio, ma è chiamato a essere parte della stessa comunione che lega fra loro il Padre, il Figlio e lo Spirito Santo, e gode di trovare dovunque, soprattutto nei credenti in Cristo, dei fratelli con i quali condivide il mistero profondo del suo rapporto con Dio.

Come ogni dono dello Spirito, la comunione genera nella Chiesa doveri e impegni e diventa programma di vita cristiana. Per il dono della comunione dobbiamo vivere nella carità e costruire fra noi quell'unità in cui Gesù ha individuato la condizione perché il mondo possa credere nel suo messaggio²⁰. Però una cosa è il dono di Dio

e un'altra cosa è il nostro impegno: solo il dono rende possibile l'impegno e sempre lo sovrasta.

15. Quando parliamo di « comunità ecclesiale », pensiamo a una forma concreta di aggregazione che nasce dalla comunione: in essa i credenti ricevono, vivono e trasmettono il dono della comunione.

La comunità si costituisce sulla base di rapporti visibili e stabili che legano fra loro i credenti nella comune professione della fede. Gode di strutture e di strumenti altrettanto visibili, attraverso i quali si trasmettono agli uomini il messaggio e la grazia di Gesù, Figlio di Dio incarnato.

Con le sue determinazioni concrete e i suoi limiti la comunità non mortifica la ampiezza e la profondità della comunione, ma neppure la esaurisce; ne è come il sacramento²¹, cioè la manifestazione e lo strumento che la svela presente nella storia degli uomini.

Capitolo I

IL DONO DELLA COMUNIONE

La Chiesa comunione dello Spirito

16. Il dono della comunione ci è svelato e comunicato nella parola di Dio. Ci risuona sempre nel cuore l'affermazione dell'apostolo Giovanni: « *Quello che abbiamo veduto e udito, noi lo annunziamo anche a voi, perché anche voi state in comunione con noi. La nostra comunione è col Padre e col Figlio suo Gesù Cristo* »²².

Queste parole meravigliose rivelano il mistero della comunione, la cui partecipazione è offerta all'uomo; esse riassumono il progetto di Dio, che si attua nella storia con l'annuncio della fede e la comunione fra i credenti fondata sulla comunione trinitaria, perché null'altro è la Chiesa se non un « *popolo adunato nell'unità del Padre, del Figlio e dello Spirito Santo* »²³.

17. La Chiesa delle origini aveva profonda coscienza di essere una comunione fraterna in Cristo e nello Spirito. E anche noi all'inizio della Messa ci salutiamo con gioia con le parole dell'apostolo Paolo: « *La grazia del Signore Gesù Cristo, l'amore di Dio Padre e la comunione dello Spirito Santo siano con tutti voi* »²⁴.

Al mistero di comunione è finalizzata la missione del Figlio e dello Spirito. Effuso su tutti i credenti, lo Spirito Santo li rende conformi al Figlio di Dio, che per loro è morto ed è risuscitato.

La comunità ecclesiale nasce e vive per la comunione dello Spirito. Questa è la sua vera origine e la ragione del suo esistere. È lo Spirito, dono della Pasqua, che comunica se stesso ai rinati nel Battesimo, per farli creature nuove in Cristo²⁵.

La Chiesa è davvero un grande mistero di comunione.

Lo Spirito anima della Chiesa

18. Cristo, parola incarnata del Padre, convoca e crea la Chiesa, dandole vita per mezzo dello Spirito, e inaugurando così in terra il regno di Dio.

Già ora lo Spirito Santo, la cui azione nella Chiesa « *i santi Padri poterono paragonare ... con quella che esercita il principio vitale, cioè l'anima, nel corpo umano* »²⁶, fa vivere perennemente la Chiesa stessa in quell'amore divino che è la legge suprema del Regno e che è stato « *riversato nei nostri cuori* »²⁷.

Non si può comprendere la comunione, né la comunità con tutti i suoi ministeri, se non si percepisce in profondità questa azione di Dio. Lo Spirito Santo, trasmesso una volta per sempre da Cristo alla sua Chiesa, ha preso in essa stabile dimora.

La Chiesa è, così, tempio santo dello Spirito, di cui Cristo è pietra angolare; e noi siamo pietre elette e vive, che su di lui si fondano « *per la costruzione di un edificio spirituale* »²⁸.

La varietà dei doni dello Spirito

19. Questo medesimo Spirito « *abita nella Chiesa e nel cuore dei fedeli* »²⁹. Egli li rende partecipi della vita divina³⁰, così da farli figli del Padre al quale potranno rivolgersi col nome familiare di « *Abbà* »³¹. La Chiesa è, così, famiglia dei figli di Dio, nella quale siamo tutti fratelli. La comunione con il Cristo e con il Padre mediante l'unico Spirito genera, infatti, la comunione fraterna fra tutti coloro che sono rinati dall'acqua e dallo Spirito Santo³²; essa si accresce nel mistico scambio di tutto ciò che ciascuno è e compie nella Chiesa. Infatti ogni credente ha i suoi propri doni; e la comunione è, nella Chiesa, un insieme di esperienze diverse, che fanno pensare alle membra differenti di un unico corpo³³.

20. Lo Spirito inoltre sostiene la missione della Chiesa nelle sue diverse azioni: nel suo compito di annunciare il Vangelo, nella celebrazione del culto e dei sacramenti, nella cura pastorale dei credenti e nell'impegno della promozione umana.

E' lui che la guida alla verità tutta intera³⁴, « *la unifica nella comunione e nel servizio, la provvede di doni gerarchici e carismatici coi quali la dirige, l'abbellisce dei suoi frutti* »³⁵. E' lui che la santifica, « *la rinnova e la conduce alla perfetta unione con il suo Sposo* »³⁶ e, continuando a spingerla sulle vie della santità e dell'amore³⁷, ne sostiene la tensione verso la piena unione con il Padre, che si manifesterà nel giorno in cui Cristo gli consegnerà gli eletti³⁸ e « *Dio sarà tutto in tutti* »³⁹.

La comunione dei santi

21. In quel giorno « *tutti i giusti, a partire da Adamo, "dal giusto Abele fino all'ultimo eletto", saranno riuniti presso il Padre nella Chiesa universale* »⁴⁰. Aspettando che alla fine Dio sveli le cose segrete degli uomini⁴¹ e renda « *gloria, onore e pace a chiunque fa il bene* »⁴², fin d'ora sappiamo che « *chi teme Dio e fa la giustizia è a lui accolto* »⁴³. La comunione, infatti, che a noi è donata, è più grande di noi, poiché viene dallo Spirito che « *dà la vita* »⁴⁴, « *dirige il corso dei tempi e rinnova la faccia della terra* »⁴⁵. Egli è come il vento che « *soffia dove vuole e ne senti la voce, ma non sai da dove viene e dove va* »⁴⁶. Per questo è sempre possibile scorgere qua e là segni dello Spirito e germi di comunione: infatti, « *tutto ciò che di buono e di vero si trova negli uomini* »⁴⁷ è un dono di colui che illumina ogni uomo, affinché abbia la vita. Perciò la comunione del popolo di Dio è un segno che annuncia la pace universale⁴⁸; e quanto si trova di verità e di bontà nell'uomo è come una preparazione al Vangelo⁴⁹. Quando nel « Credo » professiamo la fede nella comunione dei santi, andiamo al di là di ogni confine, anche di quello della morte, grati a Dio di essere stati chiamati a partecipare al suo disegno di salvezza, la cui dimensione nessun uomo può misurare.

Capitolo II

LA COMUNIONE DALLA PAROLA DI DIO**Lo Spirito e la Parola**

22. Lo Spirito muove interiormente il cuore dell'uomo. Sempre e da per tutto opera e « *operava nel mondo, prima ancora che Cristo fosse glorificato* »⁵⁰. Il « *piano universale di Dio per la salvezza del genere umano non si attua soltanto in una maniera, per così dire, segreta, nella mente degli uomini* »⁵¹. Al contrario, Dio « *il quale per mezzo del Verbo crea e conserva tutte le cose* (cfr. *Gv 1, 3*), *nelle cose create offre agli uomini una perenne testimonianza di sé* (cfr. *Rm 1, 19-20*) e inoltre... fin dal principio manifestò se stesso ai progenitori »⁵². E' così che sono sparsi i semi della sua Parola. Natura e storia, fatti e parole umane, tradizioni religiose e culturali « *riflettono un raggio di quella Verità che illumina tutti gli uomini* »⁵³. Condotti dallo Spirito di Dio, scrutiamo « i segni dei tempi » per scoprire negli avvenimenti, alla luce della fede, il suo disegno e le sue intenzioni⁵⁴.

24. Se da sempre Dio si era svelato, con molti segni, ad un certo punto della storia parlò ad Abramo e ne fece il padre di un popolo, Israele, a cui si rivelò per mezzo di Mosè e dei Profeti⁵⁵. E, giunta la pienezza dei tempi, lo stesso Dio che « *molte volte e in molti modi aveva parlato ai padri per mezzo dei Profeti ... ha parlato a noi nel Figlio* »⁵⁶.

Lo Spirito Santo, poi, che scese su Maria perché nel suo seno la Parola, ossia il Figlio di Dio, si facesse uomo, scese ancora sugli Apostoli perché lo annunciassero risorto e Signore. E lo stesso Spirito scende sui credenti perché credano alla loro testimonianza. In tal modo, in un mondo che sant'Agostino diceva « *pregnante di Cristo* », la Chiesa si riconosce come la comunione di coloro che hanno ricevuto la Parola — così come, fatta carne, gli Apostoli l'hanno potuta ascoltare, vedere e toccare con mano⁵⁷ — e che, per la forza dello Spirito, la accolgono con fede confessando che Gesù è il Signore che ci salva⁵⁸.

Cristo parola di Dio

24. La nascita della Chiesa dalla Parola e dallo Spirito rivela un'intima relazione tra queste due realtà. La parola di Dio, che è Cristo stesso, porta a tutti l'annuncio del Regno e convoca il popolo di Dio. Lo Spirito effuso dal Cristo, il Signore risorto, dà a questo popolo la vita divina mediante la grazia di riconoscere in Gesù il suo Signore⁵⁹ e mediante il dono dei sacramenti che, garantiti nella loro continuità e validità dalla successione del ministero apostolico, alimentano la fede.

Consacrato Messia per l'unzione dello Spirito Santo⁶⁰, e costituito capo del suo corpo che è la Chiesa, Gesù Cristo è il Sacerdote che ha fatto dono per noi al Padre del sacrificio di tutta la sua vita. Egli sacramentalmente continua la sua offerta, perché la Chiesa tutta sia capace di immolarsi con Lui nella carità e, partecipando all'unico corpo e all'unico calice, possa celebrare nella forma più alta la sua unità.

25. Da Cristo, suo Signore e maestro, la Chiesa impara a vivere in maniera coerente al dono della comunione con Dio e, inviata al mondo per servire, sul suo esempio e per la grazia dello Spirito, è chiamata a entrare in comunione con lui e a farsi serva di tutti⁶¹.

Gesù, infatti, insegna alla Chiesa a vivere in comunione con il Padre e assicura la sua presenza a coloro che saranno riuniti nella preghiera comune: « *Dove sono due*

*o tre riuniti nel mio nome, io sono in mezzo a loro »*⁶². Allo stesso tempo, nel suo amore per tutti gli uomini, le ha lasciato il modello della vera comunione.

Egli si è messo in comunione con tutti, senza distinzione, superando le rigide classificazioni correnti, sia religiose che sociali. Ha avuto rapporti di cordiale accoglienza con i lontani e gli emarginati (malati, lebbrosi, donne, bambini, ecc.); è stato in dialogo di salvezza con coloro che erano ritenuti irrecuperabili (peccatori pubblici, samaritani, non ebrei, ecc.); ha incontrato gli scribi e i farisei, divenuti spesso suoi avversari; ha condiviso la vita del suo ambiente, senza privilegi, senza singolarità, fatto in tutto simile a noi⁶³.

Egli ha riassunto la Legge e i Profeti nel comandamento dell'amore di Dio e del prossimo⁶⁴ e ha tradotto questo amore in partecipazione alle vicende umane, liete o tristi⁶⁵, in espressioni di fraternità, di misericordia⁶⁶, di profonda umiltà nel servizio⁶⁷.

Egli ha poi vissuto un rapporto di particolare amicizia con i Dodici che scelse « perché stessero con lui »⁶⁸, confidandosi con loro come con amici⁶⁹, chiamandoli a partecipare alla sua missione di evangelizzazione⁷⁰ e a condividere i suoi momenti di preghiera e le sue prove⁷¹. E, prima di morire, ha lasciato, segno massimo e misterioso di comunione, l'Eucaristia, testimonianza della sua vita data per loro e per tutti⁷².

La comunione ecclesiale nell'Eucaristia

26. La comunione ecclesiale vive dell'ascolto della Parola. Cristo, Parola incarnata, è presente, anzi « è lui che parla quando nella Chiesa si legge la Sacra Scrittura ».

Ma egli è anche « presente con la sua virtù nei sacramenti, di modo che quando uno battezza è Cristo stesso che battezza »⁷³. È presente soprattutto nell'Eucaristia con la quale, « partecipando noi realmente al corpo del Signore, siamo elevati alla comunione con lui e tra di noi: "Poiché c'è un solo pane, un solo corpo siamo noi" ... (1 Cor 10, 17) »⁷⁴.

L'Eucaristia è il sacramento del sacrificio di Cristo, cioè del suo corpo immolato per noi, che manifesta e realizza, per il dono dello Spirito, « la comunione della vita divina e l'unità del popolo di Dio su cui si fonda la Chiesa »⁷⁵.

Nella celebrazione eucaristica la Chiesa vive il momento più elevato di conformazione a Cristo e al suo sacrificio, rafforza l'impegno per una coraggiosa missione apostolica, offre in un unico gesto al Padre tutte le cose, nella prospettiva della ricapitolazione finale dell'universo in Cristo⁷⁶.

27. Perché possa davvero dare alla Chiesa pienezza di comunione, l'Eucaristia esige il superamento di ogni divisione che ha la sua radice nel peccato. Perciò è appello sacramentale a divenire un solo corpo in Cristo e domanda continua conversione alla verità e alla giustizia, senza le quali non possono esserci né la pace né la fraternità che producono la gioia del vivere insieme.

La Parola destinata a tutti gli uomini

28. La Chiesa che si raduna intorno all'Eucaristia non può mai dimenticare che la comunione di cui gode è destinata a tutti gli uomini della terra, non solo mediante la misteriosa azione dello Spirito nel cuore degli uomini, ma anche attraverso la comunicazione della Parola e la testimonianza apostolica dei discepoli.

Il Vangelo deve essere proclamato « fino agli estremi confini della terra »⁷⁷, perché ogni uomo è chiamato alla fede in Cristo e alla comunione con lui nella Chiesa.

Consapevole che questo annuncio deve diffondersi in ogni tempo, la comunità cristiana si sente oggi investita di questa grave responsabilità e percio si fa sempre più

missionaria. Essa invoca lo Spirito affinché conduca a Cristo anche coloro che, pur non appartenendo ancora al popolo di Dio, sono stati redenti dal suo sangue e a lui sono orientati come al Signore. In questi, pur con la preghiera di tutti i credenti, lo Spirito Santo può preparare e suscitare la fede che li porterà un giorno alla piena esperienza della comunione ecclesiale⁷⁸.

Capitolo III

IL DINAMISMO DELLA COMUNIONE

Comunione con Dio e con gli uomini

29. San Giovanni all'inizio della sua prima lettera spiega il senso dell'annuncio evangelico e della comunione che ne è il frutto. Egli rivela a tutti gli uomini quello che era stato in profondità il suo contatto con Dio attraverso Gesù, « *il Verbo della vita* ». In ciò che aveva visto con i suoi occhi e toccato con le sue mani, egli aveva sperimentato la comunione con il Padre e con il Figlio suo Gesù Cristo. Lo « *annuncia* » agli altri perché essi pure, accogliendo la sua testimonianza, possano ritrovarsi insieme, a godere del medesimo dono.

Uniti a Cristo, pertanto, diveniamo partecipi della vita del Padre e dello Spirito Santo. Vivendo per lui in Dio, contemporaneamente viviamo in quell'amore di Dio che dà origine alla comunione fraterna, per cui ci accogliamo gli uni gli altri nella carità e diventiamo « *membra gli uni degli altri* »⁷⁹. E proprio questa comunione fraterna attesta la verità della nostra comunione con Dio⁸⁰.

Comunione nell'eternità e nella storia

30. La comunione è una realtà viva. È la comunione divina che si partecipa agli uomini realizzandosi esemplarmente nella storia del popolo di Israele, e poi nel nuovo popolo di Dio che è la Chiesa pellegrina sulla terra, in vista del suo compimento nel Regno alla fine dei tempi. Essa non è solamente una realtà nascosta, un puro dato mistico, che si rivelerà esclusivamente quando il Signore ritornerà nella gloria e stabilirà i cieli nuovi e la terra nuova. Essa è una realtà della nostra storia umana e, come tale, visibile negli avvenimenti della vicenda umana. Per questo carattere della comunione, la Chiesa vive nell'eternità e nella storia, nella profondità del mistero di Dio e nella concretezza della vicenda degli uomini.

Comunione che si espande

31. La realtà di comunione che la Chiesa vive non è solo esperienza di carità che interiormente la riempie di gioia e la fa crescere, ma è anche presa di coscienza dell'urgente dovere di allargare gli spazi di attuazione del mistero salvifico.

Se in questo mistero la Chiesa si radica e trova la sua origine, in sé tuttavia non ne esaurisce tutta la grazia, e soltanto allora può dire di tendere alla sua piena realizzazione quando si fa strumento perché esso raggiunga l'umanità intera e la porti a salvezza.

Ad ogni uomo, infatti, essa è debitrice dell'annuncio liberante del Vangelo; a tutti deve aprirsi per accoglierli affinché in essa facciano esperienza dell'amore che in Cristo unisce gli uomini come fratelli. Essa, pur restando « *un popolo uno e unico, deve estendersi a tutto il mondo e a tutti i secoli* »⁸¹.

E, infine, con fede la Chiesa attende l'avverarsi dei tempi di Dio, nel rispetto della graduale maturazione di persone e di comunità, lieta di constatare quanto già unisce gli uomini tra loro e quali prospettive di unità apra lo Spirito alla famiglia umana.

Comunione che esige una perenne conversione

32. La Chiesa è spinta dalla carità a farsi luogo e comunità di salvezza per ogni uomo. Ma per entrare in dialogo e attrarre alla comunione chi, in diversa misura, ne fosse ancora lontano, essa ha bisogno di creare in se stessa le condizioni di una vera accoglienza e fraternità.

Perciò avverte una continua esigenza di conversione, che la porti alla santità, mentre umilmente riconosce di essere sempre in cammino verso questa metà.

Consapevole che questa tensione è sostenuta dalla grazia, e condizionata dalle resistenze della debolezza umana, essa prega perché anche al suo interno tutti compiano ogni sforzo alla ricerca di una sempre più sincera comunione fraterna, affinché la Chiesa risplenda dinanzi a tutti come esperienza di amore e unica speranza di salvezza⁸².

Maria e la comunione ecclesiale

33. Maria, che giustamente è invocata quale « madre della Chiesa », non solo è parte eletta della Chiesa, ma ne è anche modello, per la fede, per la carità, per la profonda unione a Cristo⁸³ e, quindi, per la singolare ricchezza di grazia con cui ha vissuto il dono della comunione.

La Vergine santa si presenta « *modello di virtù davanti a tutta la comunità degli eletti* »⁸⁴, « *alla rigenerazione e formazione dei quali essa coopera con amore di madre* »⁸⁵. E la Chiesa « *giustamente guarda a colei che generò Cristo, concepito appunto dallo Spirito Santo e nato dalla Vergine per nascere e crescere anche nel cuore dei fedeli per mezzo della Chiesa* »⁸⁶. Il popolo di Dio, mentre la invoca e « *con affetto di pietà filiale la venera come madre amantissima* »⁸⁷, scorge in lei il modello della più intensa comunione con Dio e con i fratelli e pertanto si affida alla sua intercessione nell'impegno di vivere la comunione ecclesiale.

Visione d'insieme

34. La comunione nasce dalla parola di Dio e dallo Spirito che introduce gli uomini, i discepoli di Cristo, nella realtà della salvezza, ossia nella comunione con le tre persone dell'unico Dio. Ha origine dall'alto, si fonda sulla fede e sui sacramenti della fede, che culminano nell'Eucaristia; esprime la comunione trinitaria, consacra l'unità del popolo di Dio; gode dell'assistenza, della promozione e del vincolo dello Spirito Santo; è strutturata in una comunità gerarchicamente ordinata ed è arricchita della varietà dei carismi⁸⁸.

Nella riflessione su se stessa, operata durante il Concilio Vaticano II, la Chiesa ha preso meglio coscienza di essere il popolo di Dio portatore nella storia di un mistero di comunione.

Questo mistero di comunione: è una realtà invisibile e visibile, partecipazione dell'evento dell'incarnazione, la sua efficacia si prolunga nella storia attraverso la struttura sacramentale della Chiesa; è una realtà divina ed umana che vive nel tempo ma in tensione verso la pienezza della Gerusalemme celeste; ci unisce vitalmente a Cristo e costituisce i singoli in figli di Dio e la comunità dei battezzati in popolo di Dio; è vissuto nella fede, nella speranza e nella carità, che Dio infonde nell'intimo e che

noi viviamo nella testimonianza alla Parola, in un cammino fiducioso nel futuro e con l'amore dei fratelli; ha nei sacramenti, e soprattutto nell'Eucaristia, « *il culmine verso cui tende ... e insieme la fonte da cui promana* »⁸⁹; dà vita a un popolo ben compaginato, ricco della varietà dei carismi e articolato nella distribuzione dei ministeri al servizio della crescita comune; assicura la grazia necessaria per confessare la fede e spinge ad annunciare il Vangelo per la salvezza di tutta l'umanità; unisce i fedeli pellegrini sulla terra a coloro che, morti in Cristo, hanno già raggiunto la patria, vedono il volto di Dio e sono intercessori per i loro fratelli, prima fra tutti la Beata Vergine Maria⁹⁰.

Capitolo IV

LA COMUNITÀ ECCLESIALE

Dalla comunione alla comunità

35. Lo Spirito Santo dona ai credenti la fede in Gesù, riunendoli in un solo corpo, rendendoli figli nel Figlio, capaci di invocare Dio con il nome di Padre⁹¹. Così la comunione trinitaria, con la missione del Figlio e dello Spirito, entra nella storia degli uomini e si fa presente nel mondo.

Questa presenza è realizzata dallo Spirito, mediante la fede, nel cuore e nella vita di uomini concreti, viventi quotidianamente nella storia. Essi, con le parole e con le opere, sono chiamati a farsi segno e strumento di fronte a tutti del mistero che portano dentro. Il mistero nascosto, allora, si rivela nei loro rapporti interpersonali, segnati dalla fede, dalla speranza e dalla carità. La ricchezza e i beni di ciascuno sono messi a disposizione di tutti, nel dono reciproco che esalta la fraternità, per cui l'uno è necessario all'altro, ciò che uno possiede completa quello che all'altro manca e ciascuno partecipa alla crescita comunitaria che tutti coinvolge e di tutti valorizza l'apporto⁹².

36. La comunione del Padre che ha « mandato » nel mondo il Figlio e anima con il suo Spirito la storia umana, si mostra così nella comunione degli uomini tra loro.

Essi formano la comunità cristiana, dando ai loro rapporti interpersonali basati sulla fede, sulla speranza e sulla carità, e tendenti all'edificazione dell'unico corpo del Signore, la forma di una aggregazione stabile di persone per la manifestazione storica, cioè visibile e rilevante nella sua continuità, della comunione.

La comunità, dunque, voluta dal Signore Gesù⁹³, è nata dall'annuncio che egli è risorto ed è il Signore che ci libera, è comunione con Cristo e con i credenti e testimonia l'unità del popolo di Dio, in cui ogni battezzato vive la sua dimensione profetica, sacerdotale e regale.

Se per tale specifica connotazione sarebbe errato ridurre la Chiesa a semplice aggregazione umana o ad una realtà sociale qualsiasi, ciò non significa che nella comunità ecclesiale debbano venire negate le caratteristiche umane delle persone o dei gruppi umani che vi apportano il contributo specifico della loro cultura, della loro esperienza storica, delle attitudini loro proprie. Anzi, se fa parte della missione della Chiesa riconoscere e promuovere dovunque la dignità dell'uomo, con tutta la ricchezza dei valori che ogni uomo porta con sé, la comunità cristiana deve saper offrire a chiunque desidera diventarne membro un posto che non cancelli, ma elevi, nella partecipazione alla comunione divina, tutto l'umano che ne compone la personalità.

L'esempio della prima comunità cristiana

37. Nella ricerca di vivere con impegno il dono della comunione che lo Spirito ci

comunica, è per noi fondamentale il modello delle prime comunità cristiane⁹⁴ e l'esperienza vissuta di una comunione intensa, anche se non priva di tensioni e di difficoltà⁹⁵.

In particolare, nella prima comunità di Gerusalemme i fedeli, consapevoli della profondità della loro comunione, erano perseveranti « *nell'ascoltare l'insegnamento degli Apostoli e nell'unione fraterna, nella frazione del pane e nelle preghiere* »⁹⁶. Frutto di questa unione fraterna era anche la libera condivisione dei beni materiali: « *nessuno diceva sua proprietà quello che gli apparteneva, ma ogni cosa era fra loro comune* »⁹⁷. La comunione non restava un dono interiore, ma era vissuta in tutta l'ampiezza delle sue dimensioni, compresa quella visibile e storica dell'aiuto e sostegno vicendevole.

Una comunità così dedita e fedele alla comunione era convincente conferma alla predicazione apostolica, perché l'unione fraterna e la letizia rendevano credibile l'annuncio e « *ogni giorno il Signore aggiungeva alla comunità quelli che erano salvati* »⁹⁸.

Esemplarmente, il libro degli Atti degli Apostoli ci « *dà l'immagine di una Chiesa che, grazie all'insegnamento degli Apostoli, nasce e si nutre continuamente della parola del Signore, la celebra nel sacrificio eucaristico e ne dà testimonianza al mondo nel segno della carità* »⁹⁹.

L'unica Chiesa in molte comunità

38. Possono essere tante le forme in cui si presentano le comunità cristiane che l'annuncio del Vangelo fa germogliare sulla terra, avendo ciascuna caratteristiche proprie, dimensione e importanza diverse. Ma ogni comunità cristiana è, a suo modo, una attuazione del mistero di salvezza in un luogo e in un contesto umano determinato e vi rende presente, in una certa misura, la realtà della Chiesa universale.

Costituite ultimamente sul fondamento degli Apostoli, le comunità cristiane ascoltano, annunciano e celebrano la parola di Dio da cui sono illuminate e giudicate; vivono ciò che annunciano nel memoriale dell'Eucaristia e nelle opere della fede, della speranza e della carità; si muovono confortate dalla presenza attiva dello Spirito che suscita in esse carismi e ministeri, e così compiono la missione loro affidata da Cristo.

La comunità diocesana

39. Proprio perché costituite sul fondamento degli Apostoli, le comunità cristiane si esprimono e si raccolgono intorno alla persona e al ministero del Vescovo.

Il Concilio chiama tali comunità col nome di « Chiese locali » o « particolari », e afferma che in esse « *è veramente presente e agisce la Chiesa di Cristo, una, santa, cattolica e apostolica* »¹⁰⁰.

E' importante sottolineare, al riguardo, il rapporto tra Chiesa particolare e Chiesa universale. La Chiesa particolare non nasce da una sorta di frammentazione della Chiesa universale, né questa si presenta come il risultato della somma delle Chiese particolari. Tra le due realtà c'è invece una relazione costante, perché la Chiesa universale esiste e si manifesta nelle Chiese particolari. Per questo il Concilio dice che le Chiese particolari « *sono formate a immagine della Chiesa universale; è in esse e a partire da esse, che esiste la sola e unica Chiesa cattolica* »¹⁰¹.

« *Questa visione conciliare è di grande importanza perché mostra che è all'interno delle diocesi che il fedele è chiamato a vivere pienamente la sua appartenenza alla Chiesa unica e universale* »¹⁰².

40. Alcune suggestioni conciliari¹⁰³ portano a collegare implicitamente la Chiesa locale alla Chiesa apostolica di Gerusalemme, e alle altre varie comunità che si incontrano negli Atti degli Apostoli¹⁰⁴.

La Chiesa locale si caratterizza per il legame a un luogo definito¹⁰⁵: e « adunanza », « assemblea, comunità raccolta »¹⁰⁶, « comunità di fratelli »¹⁰⁷, espressioni che evidenziano l'unità della comunità cristiana convocata in un determinato luogo¹⁰⁸. Essa gode della pienezza del ministero del Vescovo, e, poiché il Vescovo è principio visibile dell'unità della Chiesa particolare, « come il Romano Pontefice, quale successore di Pietro, è il perpetuo e visibile principio e fondamento sia dei Vescovi che della moltitudine dei fedeli »¹⁰⁹, la comunità cristiana formata attorno al Vescovo, deve raccogliersi a sua volta attorno al Papa. Solo in questa connessione la Chiesa particolare è autentica comunità ecclesiale e porzione di tutto il popolo di Dio. Il Vescovo, pertanto, come membro del collegio episcopale, che succede a quello degli Apostoli¹¹⁰, condivide con gli altri Vescovi la responsabilità della missione di tutta la Chiesa sparsa nel mondo, e in questa responsabilità la Chiesa locale gli è congiunta.

« I Vescovi reggono le Chiese particolari loro affidate come vicari e rappresentanti di Cristo »¹¹¹. Intorno ad essi, come a servitori dell'unità nella carità, si stringono i membri del popolo di Dio, con vincoli di fede, di amore, di obbedienza attiva e responsabile, affinché l'unità della fede e della carità diventi evidente ed esemplare anche nella concorde azione pastorale.

41. I singoli cristiani e tutte le diverse comunità alle quali essi danno vita, devono essere aperti a questa dimensione più grande della comunione. Aprirsi con spirito di partecipazione alla vita della diocesi significa acquistare il respiro cattolico e apostolico che è proprio della pienezza della Chiesa¹¹².

Questo vale per tutti i membri della Chiesa, persone e comunità: nessuno è un'isola nella Chiesa, ma tutti sono parte dell'unico popolo di Dio che ha nella Chiesa locale la sua piena manifestazione.

Il compito del Vescovo, col suo presbiterio e coi suoi diaconi, naturalmente, non è facile. Egli deve vivere dal di dentro, accanto a tutte le componenti della sua Chiesa, la molteplice ricchezza di grazia che lo Spirito le dona, e favorire il dialogo, sì da far crescere la comunione nella sua Chiesa particolare. E allo stesso tempo deve sentire all'unisono con gli altri Vescovi e con il Papa, sì da comunicare alla sua Chiesa la coscienza di appartenere a tutto il popolo di Dio e mantenerla nel circuito di vita e di attività della Chiesa universale.

La comunità parrocchiale

42. La Chiesa locale, ossia la diocesi, nella quale si realizza in pienezza la realtà della « Chiesa », normalmente si articola in parrocchie. « Poiché nella sua Chiesa il Vescovo non può presiedere personalmente sempre e ovunque l'intero suo gregge, deve costituire gruppi di fedeli, tra cui hanno un posto preminente le parrocchie organizzate localmente e poste sotto la guida di un pastore che fa le veci del Vescovo: esse infatti rappresentano in certo modo la Chiesa visibile stabilita su tutta la terra »¹¹³.

Ancora secondo il Concilio, la parrocchia è la « cellula » della diocesi¹¹⁴, la famiglia di Dio, come fraternità animata nell'unità, o « come insieme di fratelli animati da un solo spirito »¹¹⁵, capace di « fondere insieme tutte le differenze umane che vi si trovano e inserirle nell'universalità della Chiesa »¹¹⁶. In essa, il credente può vivere di fatto la sua vita cristiana quotidiana. In essa quotidianamente pervengono « i problemi di ciascuno e del mondo e le questioni spettanti la salvezza degli uomini, perché siano esaminati e risolti con il concorso di tutti »¹¹⁷. Il sacerdote vi rende presente il Vescovo¹¹⁸, e così la parrocchia rende presente in se stessa la Chiesa universale¹¹⁹. A motivo della sua relazione alla Chiesa particolare, la parrocchia costituisce, di fatto ancora oggi, la prima e insostituibile forma di comunità ecclesiale, strutturata e inte-

grata anche con esperienze articolate e aggregazioni intermedie, che ad essa devono naturalmente convergere o da essa non possono normalmente prescindere.

43. « *La parrocchia, organizzata localmente sotto la guida di un pastore che fa le veci del Vescovo* »¹²⁰, è pertanto una comunità di fede, illuminata e sorretta dalla parola di Dio, investita del dovere dell'annuncio e di una catechesi che rivelì « *l'intero mistero di Cristo con tutta la pienezza delle sue implicazioni e dei suoi sviluppi* »¹²¹; è una comunità di preghiera, soprattutto nel giorno del Signore¹²², per l'azione dei sacramenti che vi si celebrano e per l'Eucaristia, vertice dell'azione liturgica; ed è comunità d'amore, dove la realtà della comunione è vissuta nell'insieme dei gesti che, partendo dall'Eucaristia, traducono la fraternità dei discepoli del Signore nel servizio, nell'aiuto reciproco, nella testimonianza.

La comunità parrocchiale riunisce i credenti senza chiedere nessun'altra condivisione che quella della fede e dell'unità cattolica. La sua ambizione pastorale è quella di raccogliere nell'unità persone le più diverse tra loro per età, estrazione sociale, mentalità ed esperienza spirituale.

44. Inserita di regola nella popolazione di un territorio, la parrocchia è la comunità cristiana che ne assume la responsabilità. Ha il dovere di portare l'annuncio della fede a coloro che vi risiedono e sono lontani da essa, e deve farsi carico di tutti i problemi umani che accompagnano la vita di un popolo, per assicurare il contributo che la Chiesa può e deve portare¹²³. Così essa è dentro la società non solo luogo della comunione dei credenti, ma anche segno e strumento di comunione per tutti coloro che credono nei veri valori dell'uomo: simile alla fontana del villaggio, come amava dire papa Giovanni, a cui tutti ricorrono per la loro sete.

45. Oggi il bisogno di una esperienza di vita comunitaria è da molti assai sentito, e accade che la parrocchia si articoli in vari gruppi o piccole comunità.

La condivisione della fede e di un serio impegno cristiano riunisce spesso alcune persone in gruppi omogenei, sia per affinità personali che per particolari carismi o specifici compiti di evangelizzazione o di promozione umana. Così un po' dappertutto fioriscono nella Chiesa tante piccole comunità, a volte singole o collegate tra loro in associazioni o movimenti. Paolo VI vi scorgeva « una speranza per la Chiesa universale », quando esse si nutrono della parola di Dio senza restare schiave delle ideologie, quando evitino la tentazione della contestazione sistematica e, bene inserite nella grande Chiesa, conservino una sincera comunione con i Pastori, senza considerarsi mai l'unica forma autentica di vita ecclesiale¹²⁴.

46. E' necessario che le comunità diocesane e quelle parrocchiali si aprano alla accoglienza di queste nuove forme di vita ecclesiale, dando loro la possibilità di integrarsi nell'insieme. Nello stesso tempo coloro che le formano devono sentire di appartenere al popolo di Dio ed essere consapevoli di doverlo servire con i propri particolari carismi. Per far questo devono anche pensare che essi non incarnano in sé tutta la dimensione sacramentale né il carattere popolare e universale della Chiesa.

Neppure lontanamente queste nuove forme di aggregazione ecclesiale possono concepirsi e volersi in alternativa alla comunità parrocchiale o diocesana, ma piuttosto devono in ogni situazione e occasione avere a cuore di collaborare con esse, sempre disponibili ad adeguare i loro modi di vedere e i loro piani di azione alle visioni e ai piani pastorali delle comunità più grandi, nelle quali Dio le ha chiamate a vivere e a operare.

A questo proposito è bene che tutti — e principalmente gruppi, movimenti e associazioni — prendano in attenta considerazione la « *Nota pastorale sui criteri di*

ecclesialità » che riguarda una situazione tanto importante e attuale della nostra Chiesa¹²⁵. La « *Nota* » è stata desiderata e intesa come un vero servizio alla comunione delle nostre comunità, sia diocesane che nazionale, per comporre in armonia e far convergere al bene comune ecclesiale energie e carismi largamente diffusi e promettenti. Studiarla, e verificarvi sui criteri enunciati la propria libertà cristiana di aggregarsi, di muoversi e di operare nella Chiesa, in un rapporto articolato coi Pastori secondo la varietà delle occorrenze, è segno concreto d'amore e di volontà di comunione; accoglierla è garanzia di maggiore e migliore fecondità spirituale, apostolica e pastorale per sé e per tutti.

Per costruire il corpo del Signore

47. La comunità ecclesiale, nelle diverse forme in cui si realizza, è la manifestazione storica della comunione che è dono dello Spirito Santo. Il Concilio Vaticano II ricorda che lo Spirito santifica il popolo di Dio, distribuendo doni e grazie speciali « *con le quali rende* (i fedeli) *adatti e pronti ad assumersi varie opere ed uffici* »¹²⁶. Richiama anche al fatto che questi doni, straordinari o semplici e largamente diffusi, devono essere accolti con gratitudine e consolazione.

48. Nella costruzione del corpo del Signore, che è la Chiesa, e nella sottomissione al discernimento dell'Apostolo, i carismi evidenziano una doppia caratteristica: sono dati per un impulso alla solidale fraternità e rivelano l'esigenza di una chiara distinzione di compiti nel servizio alla comunità.

Così i carismi laicali si distribuiscono in una infinita varietà di grazie e di compiti al servizio dell'uomo nella famiglia, nel lavoro, nella società, con l'annuncio della fede e con l'assunzione di responsabilità ecclesiali e civili.

I carismi dei religiosi impegnano nella testimonianza dei valori della contemplazione, nel ministero pastorale, in varie opere di apostolato, in svariati servizi sociali, ma sempre con un particolare carattere di segno del Regno che verrà.

I carismi dei Vescovi, dei preti e dei diaconi consacrano in particolare maniera al ministero apostolico, nell'annuncio del Vangelo al mondo e nella sua predicazione alla Chiesa, nella cura pastorale della comunità e nel peculiare servizio sacerdotale del culto.

Così la Chiesa particolare, vivendo la carità dello scambievole dono e promuovendo in tutti la coscienza del servizio, cresce nella bellezza e nella fecondità della sua unità. In essa i fratelli si aprono al dono di sé e alla trasparenza della loro testimonianza. Con la convergenza armonica di tutti i carismi, con la loro diversità e continua novità, la Chiesa può rispondere alle esigenze della sua missione di salvezza dell'uomo.

Capitolo V

LA DIMENSIONE UNIVERSALE DELLA COMUNIONE

Il sacramento di unità del genere umano

49. La nostra riflessione si fonda sulla convinzione di fede che la comunione è un dono dello Spirito Santo. Di questo dono la Chiesa vivente nelle comunità cristiane è segno e strumento. Il dono dello Spirito, tuttavia, è più grande di noi ed è una grazia che sempre ci trascende. Essa opera ovunque per la salvezza e l'unità del genere umano e lo stesso suo svelarsi nella Chiesa è sacramento di un mistero di unità che interessa tutta la creazione¹²⁷. Per questo si deve guardare all'umanità « *con un sentimento di*

profonda stima di fronte a ciò che c'è in ogni uomo, per ciò che egli stesso, nell'intimo del suo spirito, ha elaborato riguardo ai problemi più profondi e più importanti; si tratta di rispetto per tutto ciò che in lui ha operato lo Spirito che "soffia dove vuole" »¹²⁸.

Vorremmo perciò che le comunità cristiane d'Italia comprendessero che la comunione non le porta a rinchiudersi in se stesse, ma al contrario le invita e provoca a scoprire ovunque gli innumerevoli germi di comunione che lo Spirito di Dio sparge nel cuore degli uomini, anche di quelli che sono lontani dalla fede, dalla Chiesa o, addirittura, ad essa ostili. Il Concilio, ci ricorda che « *Cristo è morto per tutti e la vocazione ultima dell'uomo è effettivamente una sola, quella divina* » e ci obbliga a ritenere che « *lo Spirito Santo dà a tutti la possibilità di venire a contatto, nel modo che Dio conosce, col mistero pasquale* »¹²⁹.

Problemi di comunione in un popolo di « battezzati »

50. Se guardiamo al di là del « *piccolo gregge* »¹³⁰ dei cattolici assidui e impegnati nella vita di Chiesa, non possiamo non vedere, con amore e con apprensione insieme, i tanti battezzati che non hanno, per grazia di Dio, rifiutato la fede in Cristo, ma che vivono di fatto ai margini della comunità ecclesiale, non partecipano mai o raramente all'Eucaristia, non contribuiscono alle attività comunitarie, non manifestano desiderio di crescere insieme con i fratelli nella fede, nel comune ascolto della parola di Dio e la partecipazione alla catechesi offerta nella Chiesa. L'espressione di fede di molti battezzati appare spesso incompleta, quando non deformata, tale comunque da mancare dell'adesione cordiale a tutta la dottrina cattolica. Altre volte, più che la dottrina, è il comportamento e la condivisione di essenziali principi morali a venir meno. E tuttavia, oltre alla grande tradizione religiosa e culturale, con queste persone abbiamo in comune il Battesimo, che ci fa condividere il dono di grazia del Dio sempre fedele alle sue promesse¹³¹.

51. Le comunità cristiane devono guardare con amore a questi fratelli e cercare ogni forma di comunione possibile con loro. Non possiamo non rammaricarci che la loro comunione con noi non sia piena e dobbiamo dedicarci con tutte le forze a ripetere insistemente l'invito alla vita ecclesiale, alla piena partecipazione e adoperarci a spianare loro la via all'incontro.

Non mancano piccole comunità che vivono intensamente l'esperienza della fede, ma coltivano una posizione di dissenso da quella che essi chiamano la « *Chiesa istituzionale* », e la spingono a tal punto da rendere molto difficile la pratica di una vera comunione. Desideriamo che in tutte le maniere resti aperto il dialogo fra noi e loro. Le scongiuriamo a non fare alcun passo che conduca a divisione e rottura: non potrebbe più essere vera la parola di Paolo: « *Poiché c'è un solo pane, noi, pur essendo molti, siamo un corpo solo: tutti infatti partecipiamo dell'unico pane* »¹³².

La comunione e l'unità fra le Chiese

52. Il fatto che in Italia la grande maggioranza dei cristiani sia battezzata nella Chiesa cattolica non dispensa dal sentire intensamente il problema dell'unità della Chiesa e la necessità di costruire un rapporto sempre più stretto fra le nostre comunità e quelle degli ortodossi e dei protestanti.

L'ecumenismo ha bisogno di generoso rilancio nelle nostre Chiese. Questo nostro progetto pastorale di valorizzazione del dono della comunione e di una più profonda compaginazione delle nostre comunità mancherebbe di una sua componente essenziale se non spingesse la Chiesa italiana, nel prossimo decennio, a valorizzare ogni possibilità

di comunione con le altre comunità cristiane. Ci sono da coltivare relazioni abituali con le comunità cristiane non cattoliche, stabilmente residenti nei diversi territori, e c'è da pensare ai doveri di fraternità e di ospitalità verso quei folti gruppi, soprattutto di studenti, in genere ortodossi, che trascorrono alcuni anni in Italia. E' anche necessario stabilire dei rapporti con i responsabili delle comunità ortodosse e protestanti per affrontare problemi pastorali che devono essere studiati insieme, come, ad esempio, la cura pastorale delle famiglie miste, e per fare fraternamente ogni tratto di strada che è possibile percorrere insieme.

La comunione con le comunità israelitiche

53. Se la comunione fra cristiani ci raccoglie intorno alla Persona di Gesù di Nazareth, creduto e proclamato Signore e salvatore, mai possiamo dimenticare la nostra « *radice santa* »¹³³, il popolo d'Israele, a cui appartengono Gesù e Maria sua madre, gli Apostoli e la prima comunità cristiana di Gerusalemme. La nostra comunione intorno alla Parola fatta uomo in Cristo è dono del medesimo Spirito che, come diciamo nel Credo, « *ha parlato per mezzo dei Profeti* ». Per questo le nostre comunità si nutrono nella fede con l'ascolto della parola di Dio attraverso la lettura di tutta la Bibbia e non solo del Nuovo Testamento, mettendosi così in singolare comunione con la fede e la storia del popolo di Israele. Ci sentiamo, quindi, legati non solo all'Israele vissuto prima di Cristo, ma anche agli Israeliti di oggi, che vivono nella meditazione della loro Legge e dei loro Profeti e ancora pregano con i loro Salmi. Tanto più agli Ebrei oggi viventi in mezzo a noi siamo debitori di atteggiamenti di fraternità e di sincera ricerca di comunione, quanto più ripensiamo alla storia delle loro sofferenze, alle quali spesso i cristiani non sono stati estranei. Desideriamo quindi che non vada perduta alcuna occasione di dialogo fra le nostre comunità e quelle israelitiche, per il comune godimento e sviluppo del grande patrimonio spirituale che è insieme e loro e nostro »¹³⁴.

La comunione con tutti gli uomini religiosi

54. Le situazioni nuove della vita odierna, inoltre, ci mettono a contatto più che nel passato con tanti fedeli dell'Islam, che si trovano a vivere in mezzo a noi, soprattutto nelle grandi città e nel meridione. Nei loro confronti, nonostante le ostilità del passato e senza lasciarci sopraffare dalle difficoltà del presente, siamo impegnati dall'esortazione del Concilio « *a esercitare sinceramente la mutua comprensione, nonché a difendere e promuovere insieme, per tutti gli uomini, la giustizia sociale, i valori morali, la pace e la libertà* »¹³⁵.

55. Nella appassionata ricerca di comunione con gli uomini, al di là di ogni confine, ci scopriamo profondamente uniti anche a tutti coloro che credono in Dio, perché ogni sincera ricerca di lui è dono dello Spirito Santo¹³⁶. Lo desideriamo e lo dobbiamo dire a quanti, a volte anche già battezzati, si dicono credenti ma non appartenenti a nessuna religione determinata.

Accade spesso alle nostre comunità di venire a contatto con gruppi e movimenti religiosi, talora assai dinamici, i quali cercano a modo loro di rispondere al bisogno dell'Assoluto che non abbandona l'uomo contemporaneo. Sono credenti che si ispirano alla fede biblica o seguaci di varie religioni orientali. Lo spirito cristiano della fraternità universale non può rimanere indifferente, ma anzi deve crescere in sollecitudine di fronte a coloro che parlano di Dio in un mondo che tende ad escluderlo dalla conversazione umana, anche se avviene che forme di proselitismo tendono deplorevolmente a staccare i cattolici dalla Chiesa piuttosto che a testimoniare Dio presso quanti non credono.

La comunione con gli uomini di buona volontà

56. Infine, pur al di là dei profondi rapporti che ci legano a tutti gli uomini religiosi, dobbiamo cercare la comunione con « *tutti gli uomini di buona volontà, nel cui cuore lavora invisibilmente la grazia* »¹³⁷.

Nonostante la corruzione troppo spesso snervi la vita sociale e l'indolenza dell'egoismo la impoverisca di tante energie, invitiamo i fedeli e le comunità cristiane a non rinchiudersi nel pessimismo o nell'orgoglioso isolamento, ma a scoprire i segni diffusi dallo Spirito di Dio che anima il cammino verso un futuro migliore per l'uomo¹³⁸. Infatti, se crediamo alla carità divina, siamo « *da Dio resi certi che è aperta a tutti gli uomini la strada della carità e che gli sforzi intesi a realizzare la fraternità universale non sono vani* »¹³⁹. Dovunque, infatti, si opera con animo sincero per costruire un mondo più giusto, più rispettoso della persona umana, proteso alla realizzazione della libertà e della pace, « *si prepara la materia per il Regno dei cieli* »¹⁴⁰. Tutti coloro che, indipendentemente dalle convinzioni religiose o dalle ideologie, operano con sacrificio e dedizione per il bene dell'uomo, devono poter contare sulla comprensione e la solidarietà delle comunità cristiane.

Pensiamo in particolare a tutti coloro che si associano al servizio del bene comune nelle diverse forme del volontariato, oggi fiorenti, ai quali la Chiesa deve una cordiale attenzione e cooperazione, ma pensiamo anche a tutti gli uomini di buona volontà che faticano per la pace e la concordia dei popoli.

Una parola del Concilio

57. Alla fine di queste riflessioni sentiamo il bisogno di riproporre a noi e alle nostre comunità, perché di nuovo sia meditato il celebre testo con cui il Concilio apre la sua costituzione sui rapporti fra la Chiesa e il mondo: « *Le gioie e le speranze, le tristezze e le angosce degli uomini d'oggi, dei poveri soprattutto e di tutti coloro che soffrono, sono pure le gioie e le speranze, le tristezze e le angosce dei discepoli di Cristo, e nulla vi è di genuinamente umano che non trovi eco nel loro cuore* »¹⁴¹.

PARTE TERZA

PER UNA VITA DI COMUNIONE NELLA COMUNITÀ ECCLESIALE

Capitolo I

LO SPIRITO DI COMUNIONE PER COSTRUIRE LA COMUNITÀ*

58. Per vivere un'autentica comunione è necessario acquisire una mentalità rinnovata e inaugurare uno stile di vita che la esprima nella dimensione concreta della fede e della carità. A questa conversione, da perseguire con impegno, desideriamo esortare le nostre Chiese particolari, così che la luce di Cristo splenda pienamente sul loro volto.

Un modo nuovo di vivere nella Chiesa è, infatti, non solo manifestazione dell'opera compiuta dallo Spirito, ma anche proposta nuova al mondo per l'unità e la pace. È la novità di vita, donataci da Cristo risorto, che diventa seme di una umanità nuova. Essa viene proclamata mediante la testimonianza della fede dei discepoli e l'esercizio della carità che li unisce e li distingue nel loro vivere quotidiano.

Visione e vita di fede

59. La fede, anzitutto, fa comprendere la comunione nella sua realtà di disegno eterno, ossia di mistero, e di dono dall'alto, cioè di grazia, per la partecipazione e la compartecipazione di tutti alla vita divina.

L'accendersi della fede nel cuore dell'uomo porta all'accoglienza della comunione con Dio e coi fratelli; il mantenere e professare l'identica fede caratterizza sostanzialmente e necessariamente la comunione¹⁴²; il vivere di fede l'alimenta incessantemente, e spinge a comunicarla a chi ancora non la possiede.

La fede, in altre parole, apre al circuito della comunione, immette nella sua grazia, nella sua vita, e chiama a espanderla e a donarla.

La fede contribuisce in tal modo quale guida e forza all'esperienza dell'amore di Dio, che in Cristo unisce e salva, alla santificazione personale e comunitaria dei credenti, e sviluppa la santità della Chiesa. Così si esprime il Concilio: « *Questa santità della Chiesa si manifesta costantemente e si deve manifestare nei frutti della grazia che lo Spirito produce nei fedeli* »¹⁴³.

60. Tuttavia la fede, che attesta l'origine divina della nostra salvezza, ci mette pure in condizione di prendere coscienza della nostra debolezza. Solo in Cristo, e non nelle nostre forze, possiamo riporre ogni speranza per la salvezza.

Mentre, pertanto, confessiamo Cristo, santo innocente che non conobbe peccato¹⁴⁴, riconosciamo di vivere in una Chiesa che comprende nel suo seno peccatori e santi, « *santa insieme e sempre bisognosa di purificazione, che mai tralascia la penitenza e il proprio rinnovamento* »¹⁴⁵. Per questo non possiamo sperare di costruire a nostra volta comunione se non uniti a Cristo vita nostra¹⁴⁶, nutriti di un profondo spirito di fede nella Chiesa che è in lui « *sacramento universale di salvezza* »¹⁴⁷ e in un atteggiamento di continua richiesta di perdono a Dio, accettando la nostra povertà e perseverando pazientemente. Così insegna l'apostolo Paolo: « *Sopportandovi a vicenda e perdonandovi scambievolmente se qualcuno abbia di che lamentarsi nei riguardi degli altri* »¹⁴⁸. Un atteggiamento, questo, che non va vissuto solo all'interno della nostra esperienza ecclesiale, ma che deve aprirsi con spirito veramente cattolico a tutti gli uomini: lieti se il volto di una Chiesa riconciliata, che vive la pace del Risorto, sarà motivo di riconciliazione anche nella società umana.

Solo così potrà prendere consistenza in noi, come frutto della fede, la certezza che Dio ci renderà capaci di allargare l'esperienza della gioiosa comunione con lui nella sua Chiesa in una più ampia festa di comunione con tutti gli uomini.

La forza dell'amore

61. Questo nostro impegno è alimentato, oltre che dalla fede, dalla carità, diffusa « *nei nostri cuori dallo Spirito Santo che ci è stato dato* »¹⁴⁹.

E' per mezzo di essa che tutta la Chiesa, corpo mistico di cui Cristo è il capo, vive e cresce. Dall'intima unione con Dio, dallo stato di amicizia con lui, il credente, pur nell'irripetibile ricchezza della sua individualità, si scopre vitalmente inserito nell'organicità di questo corpo, diventa insieme con gli altri il « noi » della Chiesa.

La carità, che è « *vincolo di perfezione* »¹⁵⁰, esercita il primato su tutte le virtù e su tutti i doni, come la via eccellente per edificare la Chiesa e per seguirne l'unità, e crea nel credente gli atteggiamenti interiori indispensabili per vivere in profondità il mistero della comunione e contribuire a costruire la comunità.

62. La carità trova la sua prima espressione nel dono scambievole della preghiera che è il vero nutrimento della comunione. La preghiera non solo ci soccorre nelle

necessità ma, facendo crescere l'amore e la stima degli uni verso gli altri, stabilisce quel rapporto di comunione che vige tra i santi ed è contributo di tutti alla dinamica circolazione della grazia e della carità: « *Ricordatevi a vicenda; preghiamo sempre e dappertutto per noi con un cuor solo e un'anima sola e alleggeriamo le difficoltà e i pesi con una scambievole carità* »¹⁵¹.

La carità si esalta, in modo specifico, nella reciproca accettazione di tutte le persone e della pluralità di esperienze, quando queste sono espressione autentica e tra loro complementare dell'azione dello Spirito Santo. Così ogni vero fermento di bene viene opportunamente valorizzato a utilità della comunità intera e diventa permanente scuola di comunione, dove non c'è alcun spazio per l'egoismo, e la fraternità delle persone si fa legge d'incontro e di comportamento.

L'attitudine missionaria della Chiesa, in questo senso, dispone altresì ad ascoltare tutti e a confrontarsi anche con coloro che non appartengono pienamente a essa. Ascolto e confronto per conoscere e per dare, ma anche per ricevere, in modo da aprirsi sempre meglio al dono della comunione e offrire quella risposta di salvezza che il mondo attende.

Costruire insieme la comunità

63. Affinché la comunione possa realmente dar vita a una comunità dei discepoli del Signore, occorre favorire un insieme di convinzione, di atteggiamenti, di rapporti interpersonali che promuovano una vera cultura di comunione. Essa postula alcuni valori umani, quali l'attitudine al pensare insieme, alla condivisione dell'impegno, alla elaborazione comunitaria dei progetti pastorali, alla formulazione corretta di giudizi comuni sulla realtà dell'ambiente, all'adozione di forme d'intervento in cui si esprima l'anima cristiana di tutta la comunità interessata. La cultura di comunione, fondata sullo spirito di comunione, produce una mentalità nuova del vivere ecclesiale e valorizza le risorse di tutti.

La comunione comporta pure l'educazione alla lettura dei segni dei tempi e all'esercizio di quella funzione critica e promozionale che corrisponde a una presenza intelligente, attiva e responsabile della Chiesa nel nostro tempo.

Queste qualità umane, in cui sono chiamati a esercitarsi continuamente il cristiano e la sua comunità, costituiscono una vera pedagogia di comunione e abituano al superamento di visioni autonome e settoriali senza scadere, peraltro, in un genericismo inconcludente o in un facile populismo. La carica evangelica, infatti, e una spiritualità intensamente vissuta concorrono a far evitare tali rischi, e aggiungono all'impegno umano la visione tipica dell'uomo di fede.

Vita di comunità

64. Preliminare ad ogni realizzazione di comunità è anzitutto la capacità dell'ascolto. Esso è attenzione e apertura all'altro, alla rispettosa accoglienza della sua persona con tutti i valori che porta in sé, all'umile riconoscimento della nostra necessità di vivere insieme con gli altri e di ricevere l'altro come dono. Nell'ascolto il rapporto interpersonale si fa quindi accettazione e donazione nella reciproca carità che si esprime nella correzione fraterna, nello spirito di servizio, nel perdono.

Nasce in questo clima l'amicizia, che è la gioia del vivere insieme. Un'amicizia così motivata da ragioni soprannaturali maturerà sempre più alla luce della grazia di Dio e non consentirà l'evasione dalla comunità, alla quale anzi resterà orientata come al solo luogo in cui la comunione si fa evento e la persona più compiutamente si realizza.

E' chiaro che all'interno di questa comunità, nata dall'incontro, dall'accettazione e dall'amicizia intorno alla parola di Dio che convoca, il dialogo è metodo e strumento normale della crescita comunitaria; un dialogo caratterizzato dall'apertura franca e leale, dall'esperienza della fraternità, dall'assunzione della corresponsabilità.

Si vive così l'esperienza della comunità cristiana, la quale non è esclusivamente fondata su valori umani, peraltro elevati ed apprezzabili. Essa, mentre persegue la comunione, non ne può esaurire l'infinita ricchezza. D'altra parte, ascolto, accoglienza, comprensione, dialogo, corresponsabilità acquistano nella partecipazione all'eterna carità un superiore significato.

Da questo intreccio di divino con l'umano, la comunità si delinea nella sua vocazione a tradurre in concretezza di rapporti fra battezzati la ricchezza della comunione che ci è stata donata e diviene sempre più visibilmente « segno ».

Compresenza, complementarietà, corresponsabilità

65. Nel popolo di Dio vivono insieme, come membri della medesima famiglia, uomini e donne, giovani e vecchi, malati e sani, persone consacrate a Dio per il servizio dei fratelli e altre che in vario modo, soprattutto nel vincolo coniugale e nella grazia della famiglia, realizzano la loro vocazione.

Tra loro non possono esserci divisioni in ragione della diversa chiamata o ministero. Rinati da un solo Battesimo, tutti esercitano il medesimo e unico Sacerdozio di Cristo e sono chiamati alla ministerialità generale della Chiesa, alla quale non è di ostacolo, bensì di aiuto il ministero specifico dei ministri ordinati. Questa affermazione della comune responsabilità, pur nella varietà delle vocazioni e dei compiti, appare di fondamentale importanza per una vera pastorale di comunione.

D'altra parte, nessuno può ignorare che la varietà dei doni indica implicitamente la loro complementarietà. Ciascuno, prendendo atto del suo limite, ma cosciente altresì del dono ricevuto, si deve aprire a quell'integrazione che rende completo nelle sue varie manifestazioni il corpo del Signore, cioè la Chiesa. Il che trova la sua valida applicazione non solo quando si tratta di persone, ma anche quando si tratta di gruppi, movimenti, associazioni. Ciascuno deve riconoscere debitore all'altro, come realtà di una sola e medesima Chiesa.

66. Da qui emerge la corresponsabilità di tutti nella Chiesa. Corresponsabilità, innanzi tutto, all'interno della comunità, per cui ognuno si fa sostegno dell'altro e porta i pesi del fratello: « *Se un membro soffre, tutte le membra soffrono insieme, e se un membro è onorato, tutte le membra gioiscono con lui* »¹⁵². Così facendo, adempiamo al precezzo del Signore che vede nella corresponsabilità una singolare espressione della carità¹⁵³.

Corresponsabilità, poi, che si allarga al mondo intero, al quale tutta la Chiesa è inviata per l'annuncio liberatore del Cristo risorto. E' una corresponsabilità che obbliga i cristiani all'impegno verso le realtà pubbliche e sociali, nel compito precipuo affidato ai laici presenti nelle realtà terrene.

Vescovo, presbiteri, diaconi, religiosi e religiose, e laici, tutti insieme, dunque, ma ciascuno nella specificità della propria testimonianza e del proprio servizio, sono responsabili della crescita della comunione e della missione della Chiesa.

67. Una comunità che così vive all'interno la grazia della comunione adempie la missione entrando in dialogo con l'umanità. Il dialogo, appunto, appare come « *la via della Chiesa* »¹⁵⁴, quella che essa deve percorrere per andare incontro al mondo. Ed è l'uomo, a sua volta « *la via che corre, in certo modo, alla base di tutte le vie, per le quali deve camminare la Chiesa, perché l'uomo — ogni uomo, senza eccezione alcuna*

— è stato redento da Cristo; perché con l'uomo — con ciascun uomo, senza eccezione alcuna — Cristo è in qualche modo unito, anche quando quell'uomo non è di ciò consapevole »¹⁵⁵.

La coscienza che la Chiesa ha della sua missione si esprime perciò nel dialogo che essa vuole intrattenere con il mondo: esso si rivela come nuova attitudine della Chiesa cattolica nei confronti delle altre Chiese cristiane, delle altre religioni, e anche di chi non ha il dono della fede. Questa attitudine non va considerata mai come la ricerca del compromesso né temuta come rinuncia alla propria identità o minaccia all'integrità della propria fede, che deve essere invece gelosamente e fermamente custodita. Essa è piuttosto il segno e la testimonianza convincente di una disponibilità piena che offre a tutti gli uomini la ricchezza dei doni di Dio.

Momenti qualificanti di comunione

68. Una comunità si costruisce e cresce essenzialmente vivendo i tre momenti che corrispondono, secondo il modello descritto nel libro degli Atti, alle tre dimensioni costitutive della comunità cristiana: la catechesi, la liturgia e la preghiera, la carità¹⁵⁶.

La catechesi sviluppa l'annuncio evangelico che, accolto nella fede, ha generato la comunità cristiana. Essa introduce alla verità tutta intera, e nello stesso tempo alimenta il cammino che la comunità sta compiendo. Per questo la famiglia dei figli di Dio è investita comunitariamente del primario compito dell'evangelizzazione e della continua educazione alla fede con una catechesi che, iniziata all'interno della stessa comunità familiare, accompagni il cristiano lungo tutto l'arco della vita.

La liturgia, che ha il momento fondante e centrale nell'Eucaristia, celebra nella comunità dei credenti il mistero pasquale, la cui azione rinnovatrice si dischiude e sviluppa nella totalità dei sacramenti che Cristo ha donato alla Chiesa. Assieme alla vita liturgica, che segna soprattutto i tempi forti del cammino di una comunità, anche la preghiera personale, in particolare nella dimensione contemplativa, rinvigorisce la vita spirituale della comunità, il cui cuore è sempre Cristo.

La diaconia della carità è servizio d'amore intimamente vissuto e dispone l'animo all'aiuto e sostegno reciproco. Questo amore è la migliore testimonianza da offrire al mondo e diventa elemento basilare per l'efficacia dell'evangelizzazione, oltre che per la vita interna della comunità. Niente lo deve ostacolare, in diversi modi anzi lo si deve promuovere, per ricordare costantemente l'esempio del Signore, « il quale non è venuto per essere servito, ma per servire e dare la sua vita in riscatto per molti »¹⁵⁷.

Capitolo II

L'ORIZZONTE DEGLI IMPEGNI

Prima di tutto, la vita interiore

69. Il discorso svolto in quest'ultima parte, è ancora previo all'azione pastorale vera e propria, che deve coinvolgere tutti nella corresponsabilità di affrontare i problemi relativi al vivere la comunione e al costruire la comunità con tutti i suoi risvolti e in tutte le sue conseguenze.

Eppure, quanto è stato detto è premessa indispensabile al lavoro che ci attende, perché l'impegno di una Chiesa che sia « *in Cristo quasi un sacramento di intima unione con Dio e di unità di tutto il genere umano* »¹⁵⁸, richiede anzitutto conversione sincera e dedizione appassionata all'ideale di comunione per il quale Cristo ha vissuto, ha predicato e pregato, è morto ed è risorto.

In attesa dei programmi che, secondo la logica intrinseca al tema e secondo l'ordine delle esigenze pastorali, saranno scelti per i prossimi anni, ogni fedele e ogni realtà comunitaria, qualunque sia la sua collocazione ecclesiale, può occuparsi di quel che più importa per la mentalità e gli atteggiamenti da assumere: la verifica e la riforma interiore.

Nel contempo, tuttavia, è opportuno, a misurare l'ampiezza delle implicazioni e degli appuntamenti, un qualche sguardo complessivo sugli impegni che la comunione potrà comportare nei prossimi anni.

Impegni per la vita interiore della Chiesa

70. La distinzione tra impegni per la vita della Chiesa e impegni per la sua missione, quando si tratta di comunione, ha solo una ragione pratica, che consente di intendersi con maggiore chiarezza.

a) Per sviluppare organicamente il programma « *comunione e comunità* », sembra innanzi tutto necessario approfondire il tema generale della comunione secondo le tre articolazioni: come « *comunione di fede* », « *comunione di sacramenti* » e « *comunione di disciplina* ». Una occasione propizia, per avviare questo approfondimento, è offerta dal Congresso Eucaristico nazionale, che si celebrerà a Milano nel 1983, col tema: « *L'Eucaristia al centro della comunità cristiana* ». L'Eucaristia è « *mistero di fede* »¹⁵⁹, sacrificio di alleanza¹⁶⁰, « *sacramento di pietà, segno di unità, vincolo di carità* »¹⁶¹, il sacramento della comunione per eccellenza.

b) Oltre che sviluppare lo studio del tema nelle sue articolazioni fondamentali, basate sulla fede e sulla grazia sacramentale, non potranno non essere prese in considerazione quelle realtà ecclesiali, che formano il corpo mistico e sono formate dal corpo eucaristico di Cristo: le Chiese particolari e, nell'ottica conseguente, le comunità parrocchiali.

A tutti è nota l'importanza che le Chiese particolari hanno in sé, e il rilievo ad esse dato dal recente Concilio. Esse sono l'autentica epifania della Chiesa universale. La vitalità loro è condizione di fecondità per tutta l'opera dell'evangelizzazione¹⁶². A tutti è pure nota, e già è stata sottolineata in riferimento alla Chiesa particolare, l'importanza delle comunità parrocchiali¹⁶³.

Si dovrà, poi, dare attenzione, stante la missione speciale cui sono chiamati e il peso da loro esercitato nell'attività pastorale, alla presenza e all'attività dei religiosi e delle religiose, e delle loro comunità nella vita della Chiesa, per intensificare rapporti di cordiale comprensione, di complementare collaborazione e di organica comunione¹⁶⁴.

d) Di « *comunione e comunità* » nella famiglia cristiana, quale « *Chiesa domestica* », tratta già quest'anno il documento pastorale allegato al presente, elaborato a conclusione della XVIII Assemblea Generale della C.E.I. in seguito al Sinodo dei Vescovi del 1980 sui « *Compiti della famiglia cristiana nel mondo contemporaneo* ».

e) Per i « *gruppi, movimenti, associazioni* », la « *Nota pastorale* » della C.E.I., già ricordata, costituisce l'avvio di un altro importante impegno pastorale¹⁶⁵.

Organismi e strumenti di comunione ecclesiale

71. Senza tornare a soffermarci sui campi nei quali l'azione ecclesiale ha da svolgersi, specialmente a motivo dei gravi problemi ecumenico e missionario, è bene richiamare che interessati al tema degli anni '80 sono in maniera particolare gli organismi e gli strumenti di comunione ecclesiale.

a) Dalle Conferenze Episcopali, tanto nazionale quanto regionali, ai Consigli presbiterali e ai Consigli pastorali diocesani e parrocchiali, e alle altre strutture di

partecipazione ecclesiale, quali le Consulte dell'apostolato dei laici, è tutto un insieme di mezzi che, se valorizzati come si conviene, divengono sempre più decisivi, al fine di favorire e di raggiungere la comunione ecclesiale. Sono scuole e palestre che educano al senso e al servizio della comunione e contribuiscono — nella misura della loro natura e delle loro finalità — non solo a creare una mentalità nuova, ma a costruire la realtà e a rivelare la fisionomia nuova della Chiesa conciliare. Ed è dovere di tutti, perciò, dedicarvi un momento di riflessione, perché abbiano a svolgere la loro funzione con profitto e soddisfazione comune.

b) Non proprio nella medesima linea, ma sempre nel genere degli strumenti, non possono non formare oggetto della nostra considerazione gli strumenti della comunicazione sociale. La loro funzione è notevolissima e può esercitare un influsso decisivo a favore della comunione.

Impegni per la missione della Chiesa

72. La Chiesa è nel mondo e per il mondo, e la comunione, in cui lo Spirito Santo la costituisce, è per la missione, nell'unità e nella pace, nella solidarietà e nella fraternanza, cui aspira il mondo intero. A buon diritto il Concilio fa risaltare il suo ruolo di « segno e strumento di unità di tutto il genere umano »¹⁶⁶.

Non è certo possibile passare in rassegna, pur rapida, i principali di tali impegni. Basti qualche accenno, per prendere coscienza che bisogna assolutamente confrontarsi con le nuove situazioni, misurarsi con le nuove difficoltà, dare la nuova testimonianza cui il Signore chiama oggi la sua Chiesa.

73. Ecco, ad esempio, alcune annotazioni:

a) La Chiesa è oggi chiamata ad essere segno e strumento di comunione nel pluralismo culturale, ideologico, sociale e politico della società attuale. Occorre pertanto pensare soprattutto agli impegni che nascono per favorire l'adesione all'unica fede e per assicurare le mediazioni necessarie a presentarla; occorre riflettere sulle modalità diverse che possono esprimere autenticamente e che consentono di viverla nella molteplicità e complessità delle situazioni, delle tentazioni, e delle circostanze le più svariate in cui si articola e scorre l'esistenza degli uomini ai nostri giorni.

b) Chiamata ad essere Chiesa di comunione, con l'offerta franca e coraggiosa di quanto le è specifico prestare, nella consapevolezza e nel rispetto delle competenze proprie e altrui, in tutti i settori della vita pubblica, la Chiesa deve più che mai battersi oggi per l'uomo, per la sua dignità, per i suoi diritti, la sua libertà. Oltre alla responsabilità di ordine strettamente politico, l'impegno dei credenti dovrà dirigersi alle nuove forme di presenza nei consigli di quartiere, per una politica del territorio, nelle strutture sanitaria e scolastica, nel mondo del lavoro, nelle organizzazioni di volontariato, ecc.¹⁶⁷.

c) Per essere Chiesa di comunione, anche la Chiesa italiana deve oggi partecipare con nuova consapevolezza alla strategia dell'evangelizzazione della Chiesa universale, con particolare riguardo al contesto europeo — c'è da favorire il processo di unificazione di tutta l'Europa occidentale e orientale — e nel più vasto contesto dei rapporti intercontinentali.

74. Sono esemplificazioni sobrie ed essenziali, da approfondire e sviluppare insieme, in vista di una organica azione che la Chiesa italiana è chiamata a intensificare sul piano del servizio e della promozione umana.

L'impresa è grandiosa, le difficoltà non mancano. Ma la forza divina viene in soccorso alla nostra debolezza, e il cuore conosce la speranza.

CONCLUSIONE

75. Desideriamo concludere questo documento pastorale con un invito a ripensare alla storia della Chiesa e a trarre da essa luce e forza per vivere, oggi, il dono della comunione. Tra le tante testimonianze che essa ci offre, amiamo riportare la pagina bella con la quale sant'Ignazio di Antiochia celebra la comunione ecclesiale:

«Voi non dovete avere col vostro Vescovo che un solo e stesso pensiero: d'altronde è ciò che già voi fate. Il vostro venerabile presbiterio, veramente degno di Dio, è unito al Vescovo come le corde alla lira, ed è così che, dal perfetto accordo dei vostri sentimenti e della vostra carità, s'innalza a Gesù Cristo un concerto di lodi. Ciascuno di voi entri dunque in questo coro; allora nell'armonia della concordia, attraverso l'unione stabilita, voi prenderete il tono di Dio, e canterete tutti a una sola voce, con la bocca di Gesù Cristo, le lodi del Padre che vi ascolterà e, dalle vostre buone opere, vi riconoscerà per le membra di suo Figlio. E' dunque vostro vantaggio di mante-nervi in una unità irreprendibile; è con questo che voi godrete di una costante unione con Dio stesso¹⁶⁸.

Roma, 1º Ottobre 1981

NOTE

¹ Cfr. *At* 20, 28.

² Cfr. *Ad gentes*, n. 2.

³ Cfr. *Ef* 4, 11-16.

⁴ *Gv* 17, 21.

⁵ Cfr. PAOLO VI, Esort. apost. *Evangelii nuntiandi*, nn. 5-76; cfr. GIOVANNI PAOLO II, Esort. apost. *Catechesi tradendae*; cfr. anche III SINODO DEI VESCOVI (1974) sull'evangelizzazione e IV SINODO DEI VESCOVI (1977) sulla catechesi.

⁶ CEI: Nota pastorale su *Criteri di ecclesialità dei gruppi, movimenti, associazioni*, in Notiziario CEI n. 4, 22 maggio 1981, pag. 70, n. 2.

⁷ Cfr. *1 Ts* 5, 12; e anche *Lumen gentium*, n. 12.

⁸ Cfr. *Lumen gentium*, nn. 7, 27.

⁹ *Col* 1, 24.

¹⁰ Cfr. *Rm* 5, 5.

¹¹ *1 Cor* 13, 13.

¹² Cfr. *Lumen gentium*, n. 28; e anche *Presbyterorum Ordinis*, n. 7.

¹³ *Christus Dominus*, n. 11.

¹⁴ *Sacrosanctum Concilium*, n. 42; cfr. *Lumen gentium*, n. 28.

¹⁵ POMA CARD. A., *Prolusione del Presidente*, in Atti della XVI Assemblea Generale della C.E.I., Roma, 1979, pag. 37.

¹⁶ GIOVANNI PAOLO II, *Allocuzione ai Vescovi italiani*, in Atti della XVII Assemblea Generale della C.E.I., 1980, pag. 16.

¹⁷ *Gaudium et spes*, n. 1.

¹⁸ GIOVANNI PAOLO II, Lett. Apost. *A Concilio Constantinopolitano I*, III, 8.

¹⁹ *Ivi*, III, 7.

²⁰ Cfr. *Gv* 17, 21.

²¹ Cfr. *Lumen gentium*, n. 1.

²² *1 Gv* 1, 3.

²³ *Lumen gentium*, n. 4.

²⁴ *2 Cor* 13, 13.

²⁵ Cfr. *Gal* 6, 15.

²⁶ *Lumen gentium*, n. 7.

²⁷ *Rm* 5, 5.

²⁸ *1 Pt* 2, 5.

²⁹ *Lumen gentium*, n. 4; cfr. *Rm* 8, 9.

³⁰ Cfr. *2 Pt* 1, 4.

³¹ *Rm* 8, 15.

³² Cfr. *Gv* 3, 5.

³³ Cfr. *1 Cor* 12.

³⁴ Cfr. *Gv* 16, 13.

- ³⁵ *Lumen gentium*, n. 4; cfr. *ivi*, 3,8,12,24,48; e anche *Unitatis redintegratio*, nn. 2,6; e *Gaudium et spes*, n. 32.
- ³⁶ *Lumen gentium*, n. 4.
- ³⁷ GIOVANNI PAOLO II, Lett. Apost. *A Concilio...*, doc. cit., I, I, 1.
- ³⁸ Cfr. 1 *Cor* 15, 24.
- ³⁹ 1 *Cor* 15, 28.
- ⁴⁰ *Lumen gentium*, n. 2.
- ⁴¹ Cfr. 1 *Cor* 4, 5.
- ⁴² *Rm* 2, 10.
- ⁴³ *At* 10, 35.
- ⁴⁴ Credo della Messa.
- ⁴⁵ *Gaudium et spes*, n. 26.
- ⁴⁶ *Gv* 3, 8.
- ⁴⁷ *Lumen gentium*, n. 16.
- ⁴⁸ Cfr. *Lumen gentium*, n. 13.
- ⁴⁹ *Ivi*, n. 16.
- ⁵⁰ *Ad gentes*, n. 4.
- ⁵¹ *Ivi*, n. 3.
- ⁵² *Dei Verbum*, n. 3.
- ⁵³ *Nostra aetate*, n. 2.
- ⁵⁴ Cfr. *Gaudium et spes*, n. 11.
- ⁵⁵ Cfr. *Dei Verbum*, n. 3.
- ⁵⁶ *Eb* 1, 1s.
- ⁵⁷ Cfr. 1 *Gv* 1, 1-4.
- ⁵⁸ Cfr. 1 *Cor* 12, 3.
- ⁵⁹ *Ivi*.
- ⁶⁰ Cfr. *At* 10, 38.
- ⁶¹ Cfr. *Lc* 22, 27.
- ⁶² Cfr. *Mt* 18, 20.
- ⁶³ Cfr. *Eb* 4, 15.
- ⁶⁴ *Mt* 18, 20.
- ⁶⁵ Cfr. ad es. *Gv* 2, 1-11; e anche *Lc* 7, 11-17.
- ⁶⁶ Cfr. ad es. *Mc* 2, 13-17 (in casa di Levi e in genere verso i peccatori).
- ⁶⁷ Cfr. ad es. *Gv* 13, 12-14 (la lavanda dei piedi).
- ⁶⁸ *Mc* 3, 14.
- ⁶⁹ Cfr. *Gv* 15, 15.
- ⁷⁰ Cfr. *Mc* 6, 7.
- ⁷¹ Cfr. *Lc* 22, 39 e par.
- ⁷² Cfr. *Lc* 22, 14-20 e par.
- ⁷³ *Sacrosanctum Concilium*, n. 7.
- ⁷⁴ *Lumen gentium*, n. 7.
- ⁷⁵ SACRA CONGREGATIO RITUUM, Instr. *De cultu mysterii eucharistici*, 25 maggio 1967, n. 6.
- ⁷⁶ Cfr. *Ef* 1, 10; cfr. anche *Lumen gentium*, nn. 13,17,35,48; *Gaudium et spes*, nn. 38,39.
- ⁷⁷ *At* 1, 8.
- ⁷⁸ Cfr. *Ad gentes*, nn. 13,15; e anche *Gaudium et spes*, nn. 22,41.
- ⁷⁹ *Rm* 12, 5.
- ⁸⁰ Cfr. 1 *Gv* 4, 12.
- ⁸¹ *Lumen gentium*, n. 13.
- ⁸² Cfr. *Lumen gentium*, n. 14.
- ⁸³ *Ivi*, n. 63.
- ⁸⁴ *Ivi*, n. 65.
- ⁸⁵ *Ivi*, n. 63.
- ⁸⁶ *Ivi*, n. 65.
- ⁸⁷ *Ivi*, n. 53.
- ⁸⁸ Cfr. *Lumen gentium*, nn. 4,7,9,15,21,25,29,50; cfr. anche *Unitatis redintegratio*, nn. 7,14, 15, 22; *Ad gentes*, nn. 19,20,22; *Gaudium et spes*, nn. 18,19,21.
- ⁸⁹ *Sacrosanctum Concilium*, n. 10.
- ⁹⁰ Cfr. *Lumen gentium*, nn. 49,50.
- ⁹¹ Cfr. *Rm* 8, 15.
- ⁹² Cfr. J. A. MÖHLER, *L'umanità della Chiesa*, Roma, 1969, p. 293, «Né uno né ciascuno possono essere il tutto. Solo tutti costituiscono il tutto e solo l'amore di tutti un tutto».
- ⁹³ Cfr. *Mt* 16, 18; 18, 15-20.
- ⁹⁴ Cfr. *At* 2, 42-46; 11, 19-30; 13, 1-4; 14, 26-28.
- ⁹⁵ Ad es. le difficoltà per le divisioni all'interno della comunità di Corinto (cfr. 1 *Cor* 1, 10-13),

quelle nella comunità dei Tessalonicesi (cfr. 2 Ts 3, 6), la controversia che oppone Paolo a Pietro (cfr. Gal 2, 11), il dissenso e la separazione di Paolo da Barnaba (cfr. At 15, 36-41).

⁹⁶ At 2, 42.

⁹⁷ At 4, 32; cfr. anche At 2, 44.

⁹⁸ At 2, 48.

⁹⁹ GIOVANNI PAOLO II, Esort. apost. *Catechesi tradendae*, n. 10.

¹⁰⁰ *Christus Dominus*, n. 11.

¹⁰¹ *Lumen gentium*, n. 23.

¹⁰² Questa citazione e il contesto che la precede è di S. E. Mons. J. HAMER o.p., nella relazione al Convegno della C.E.I. sulle « *Mutuae relationes* » (27-30/4/1981) in *Il ministero del Vescovo, fondamento della comunione gerarchica nella Chiesa particolare* (dattiloscritto pp. 39-40).

¹⁰³ Cfr. *Sacrosanctum Concilium*, n. 6.

¹⁰⁴ Cfr. At 2, 41-45.

¹⁰⁵ Cfr. At 11, 26.

¹⁰⁶ At 15, 30; 13, 1.

¹⁰⁷ Cfr. At 15, 36.

¹⁰⁸ Cfr. 1 e 2 Tess, 1; 2 Cor, 1; Rm 16, 15.

¹⁰⁹ *Lumen gentium*, n. 23.

¹¹⁰ Cfr. *Lumen gentium*, n. 20.

¹¹¹ *Lumen gentium*, n. 27.

¹¹² Cfr. *Apostolicam actuositatem*, n. 10.

¹¹³ *Sacrosanctum Concilium*, n. 42.

¹¹⁴ *Apostolicam actuositatem*, n. 10.

¹¹⁵ *Lumen gentium*, n. 28; cfr. anche *Presbyterorum Ordinis*, n. 6.

¹¹⁶ *Apostolicam actuositatem*, n. 10.

¹¹⁷ *Ivi*.

¹¹⁸ Cfr. *Lumen gentium*, n. 28.

¹¹⁹ *Ivi*, n. 22.

¹²⁰ *Sacrosanctum Concilium*, n. 42.

¹²¹ C.E.I., *Il rinnovamento della catechesi*, n. 74.

¹²² Cfr. *ivi*, n. 116.

¹²³ L'accenno al territorio esige di ricordare il comportamento che la comunità ecclesiale, parrocchiale o diocesana, e tutti i fedeli, devono trovare nei confronti dei nuovi e gravi problemi posti dal territorio. Questo aspetto dell'azione pastorale odierna, nel nostro Paese, fu preso in considerazione specialmente nel Convegno ecclesiale di Evangelizzazione e promozione umana, del 1976. Forse è utile riportare dal documento del Consiglio Permanente della C.E.I., del 1º maggio 1977, « *Presentazione degli Atti del Convegno ecclesiale "Evangelizzazione e promozione umana"* », n. 12, quanto segue: « Siano poi sempre presenti alle vostre comunità parrocchiali la vita e i problemi del quartiere e della circoscrizione, luoghi veramente invocati e legalmente provvveduti per le decisioni della vita sociale e civile. L'operosa presenza cristiana in queste strutture sia segno della sensibilità umana con cui avvertiamo, quotidianamente, le necessità di tutti ». In Notiziario C.E.I., n. 5, 28 maggio 1977, pp. 88-89.

¹²⁴ Cfr. Esort. apost. *Evangelii nuntiandi*, n. 58.

¹²⁵ Cfr. C.E.I., *Criteri di ecclesialità...*, doc. cit., pp. 69-88.

¹²⁶ *Lumen gentium*, n. 12.

¹²⁷ Cfr. *Lumen gentium*, n. 1; cfr. anche Col 1, 15-20.

¹²⁸ GIOVANNI PAOLO II, Lett. Enc. *Redemptor hominis*, n. 12.

¹²⁹ *Gaudium et spes*, n. 22.

¹³⁰ Lc 12, 32.

¹³¹ Cfr. 1 Cor 1, 9; 10, 13.

¹³² 1 Cor 10, 17.

¹³³ Rm 11, 16.

¹³⁴ Cfr. *Nostra aetate*, n. 4.

¹³⁵ *Nostra aetate*, n. 3.

¹³⁶ Cfr. GIOVANNI PAOLO II, Lett. Enc. *Redemptor hominis*, nn. 6 e 18.

¹³⁷ *Gaudium et spes*, n. 22.

¹³⁸ Cfr. *Gaudium et spes*, n. 26.

¹³⁹ *Gaudium et spes*, n. 38.

¹⁴⁰ *Ivi*.

¹⁴¹ *Gaudium et spes*, n. 1.

¹⁴² Cfr. Ef 4, 5.

¹⁴³ *Lumen gentium*, n. 39.

¹⁴⁴ Cfr. 2 Cor 5, 21.

¹⁴⁵ *Lumen gentium*, n. 8.

¹⁴⁶ Cfr. *Col* 3, 4.

¹⁴⁷ Cfr. *Lumen gentium*, n. 1.

¹⁴⁸ *Col* 3, 13.

¹⁴⁹ *Rm* 5, 5.

¹⁵⁰ *Col* 3, 14.

¹⁵¹ S. CIPRIANO, *Ep.* 13; PL 3, 835-836.

¹⁵² 1 *Cor* 12, 26.

¹⁵³ Cfr. *Gal* 6, 2.

¹⁵⁴ PAOLO VI, Lett. Enc. *Ecclesiam suam*, parte III.

¹⁵⁵ GIOVANNI PAOLO II, Lett. Enc. *Redemptor hominis*, n. 14.

¹⁵⁶ Cfr. *At* 2, 42.

¹⁵⁷ *Mt* 20, 28.

¹⁵⁸ *Lumen gentium*, n. 1.

¹⁵⁹ *Sacrosanctum Concilium*, n. 48.

¹⁶⁰ Cfr. *Sacrosanctum Concilium*, n. 10.

¹⁶¹ *Sacrosanctum Concilium*, n. 47; cfr. anche S. AGOSTINO, *In Joannis Evangelium*, Tractatus XXVI, cap. VI, n. 13; PL 35, 1613.

¹⁶² Cfr. *Lumen gentium*, n. 23.

¹⁶³ Cfr. i nn. 42-46 (La comunità parrocchiale).

¹⁶⁴ Cfr. L'Istruzione delle Sacre Congregazioni per i Religiosi e gli Istituti Secolari, e per i Vescovi: «*Notae directivae pro Mutuis relationibus inter Episcopos et Religiosos in Ecclesia*» del 14 maggio 1978; cfr. C.E.I., Commissione mista Vescovi e Religiosi, «*Comunione e corresponsabilità ecclesiastica nelle "Mutuae relationes" in Italia*», Convegno nazionale per Responsabili diocesani dei Religiosi e i rappresentanti della CISM e dell'USMI. Roma, 27-30 aprile 1981.

¹⁶⁵ Cfr. C.E.I., *Criteri di ecclesialità...*, doc. cit., n. 22, pp. 83-84.

¹⁶⁶ *Lumen gentium*, n. 1.

¹⁶⁷ Si rimanda ancora una volta alla rilettura del documento del Consiglio Permanente della C.E.I.: *Presentazione degli Atti...*, doc. cit., specie i nn. 8-18.

¹⁶⁸ S. IGNAZIO D'ANTIOCHIA, *Agli Efesini*, 4.

II. - COMUNIONE E COMUNITÀ NELLA CHIESA DOMESTICA

PREMESSA

L'attenzione dei Vescovi e di tutta la Chiesa per la famiglia, in particolare per la famiglia cristiana, si è fatta sempre più viva in questi ultimi decenni. Se ora l'Episcopato italiano propone nuovamente alcune linee dottrinali e pastorali, è per arricchire il comune impegno ecclesiale di un servizio sempre più deciso e qualificato alle famiglie del nostro Paese.

Le situazioni in cui esse oggi si trovano non sono sempre facili, e spesso esercitano una forte incidenza sulle loro esigenze materiali e spirituali. Per questo la Chiesa sente più urgente il suo compito di assicurare alle famiglie una evangelizzazione, che le renda consapevoli dei doni che hanno ricevuto e delle risorse di cui lo Spirito Santo le arricchisce quotidianamente, perché vivano con fiducia la realtà cristiana della comunione domestica e ne diano testimonianza al mondo.

In questo senso tutto quanto è stato detto nel Documento « Comunione e Comunità: I. - Introduzione al piano pastorale » deve essere qui ripreso, perché solo nella luce della comunione e della comunità proprie della Chiesa come tale si può comprendere e vivere il dono e il compito dell'unità interiore e visibile della coppia e della famiglia cristiana.

PARTE PRIMA

COMUNIONE E COMUNITÀ NELLA FAMIGLIA

Capitolo I

DALLA COMUNIONE-COMUNITÀ DELLA CHIESA ALLA COMUNIONE-COMUNITÀ DELLA FAMIGLIA CRISTIANA

La comunione-comunità della Chiesa

1. La comunione di Dio Padre con gli uomini, mediante il Figlio e nello Spirito Santo, dà origine a una specifica comunione degli uomini tra loro: è la comunione della Chiesa, che il Concilio presenta « come un sacramento o segno e strumento della intima unione con Dio e dell'unità di tutto il genere umano »¹.

Il mistero della comunione che esiste in seno alla Trinità diventa in tal modo la matrice prima, il modello sublime e la metà suprema della comunione della Chiesa², di questo « popolo adunato nell'unità del Padre, del Figlio e dello Spirito Santo »³.

2. La comunione degli uomini con Dio e tra loro si compie nella storia dove, muovendosi giorno per giorno tra il « già » e il « non ancora », la Chiesa si va costruendo incessantemente, e dove essa si esprime in « segni » visibili, che la rendono « comunità » storica; istituzionale, sperimentabile.

La comunione-comunità della famiglia cristiana

3. La comunione universale della Chiesa, famiglia di Dio sulla terra, si incarna e si manifesta storicamente nelle comunità particolari che sono le diocesi, le quali, a loro volta, si articolano in parrocchie. Come insegna il Vaticano II, « *la Chiesa di Cristo è veramente presente nelle legittime comunità locali dei fedeli, le quali, in quanto aderenti ai loro Pastori, sono anch'esse chiamate Chiese nel Nuovo Testamento. Esse infatti sono, nella loro sede, il popolo nuovo chiamato da Dio con la virtù dello Spirito Santo e con piena convinzione* (cfr. 1 Ts 1,5). *In queste comunità, sebbene spesso piccole e povere e disperse, è presente Cristo, per virtù del quale si raccoglie la Chiesa una, santa, cattolica e apostolica* »⁴.

Ma il mistero della comunione della Chiesa arriva fino a riflettersi e ad essere realmente partecipato, sebbene a suo modo, da quella piccola comunità che è la famiglia cristiana, dal Concilio chiamata « *Chiesa domestica* »⁵.

Giovanni Paolo II, nella sua prima visita pastorale, rivolgendosi alla parrocchia come « *comunità del popolo di Dio* », ha così messo in luce il posto e il compito che in essa ha la famiglia cristiana: « *A chi va il mio pensiero in modo particolare e a chi mi rivolgo? Mi rivolgo a tutte le famiglie che vivono in questa comunità parrocchiale e che costituiscono una parte della Chiesa di Roma. Per visitare le parrocchie, come parte della Chiesa-diocesi, bisogna raggiungere tutte le "Chiese domestiche", cioè tutte le famiglie; così infatti erano chiamate le famiglie dai Padri della Chiesa. "Fate della vostra casa una Chiesa", raccomandava S. Giovanni Crisostomo ai suoi fedeli in un sermone. E l'indomani ripeteva: "Quando ieri vi dissi: fate della vostra casa una Chiesa, voi prorompeste in acclamazioni di giubilo e manifestaste in maniera eloquente quanta gioia avesse inondato il vostro animo all'udire quelle parole"* »⁶. Perciò, trovandomi oggi qui tra voi, davanti a questo altare, come Vescovo di Roma, mi reco in spirito in tutte le famiglie »⁷.

4. Il rapporto tra la Chiesa e la famiglia cristiana trova il suo fondamento, o momento sorgivo, nella celebrazione del sacramento del Matrimonio. In ogni sacramento della fede la Chiesa madre, intimamente congiunta a Cristo nello Spirito Santo « *che dà la vita* », manifesta e vive in modo privilegiato la sua fecondità di grazia. Come nel Battesimo la Chiesa genera nell'acqua e nello Spirito i nuovi figli di Dio, così essa « *nella celebrazione del sacramento del Matrimonio genera le coppie cristiane come cellule vive e vitali del corpo mistico di Cristo. Proprio per questo chiede a tutti i suoi membri di accoglierle come sue componenti organiche, dotate di carismi e di ministeri propri, per una specifica missione nell'annuncio del Vangelo che salva* »⁸.

5. Inserita nella Chiesa dallo Spirito mediante il sacramento del Matrimonio, la famiglia cristiana riceve, come tale, una sua struttura e fisionomia interiore, che la costituisce « *cellula viva e vitale* » della Chiesa stessa. Il legame della coppia e della famiglia cristiana con la Chiesa, pur comportando ed elevando anche gli aspetti sociali e psicologici, caratteristici di ogni comunione umana, presenta propriamente un aspetto di grazia: è un vincolo nuovo, soprannaturale. La famiglia cristiana non è legata alla Chiesa semplicemente come la famiglia umana è aggregata alla società civile; ma le è unita con un legame originale, donato dallo Spirito Santo, che nel sacramento

fa della coppia e della famiglia cristiana un riflesso vivo, una vera immagine, una storica incarnazione della Chiesa.

In tal senso la famiglia cristiana si pone nella storia come un « segno efficace » della Chiesa, ossia come una « rivelazione » che la manifesta e la annuncia, e come una sua « attualizzazione » che ne ripresenta e ne incarna, a suo modo, il mistero di salvezza.

Il rapporto Chiesa-famiglia cristiana è reciproco e nella reciprocità si conserva e si perfeziona. Con l'annuncio della Parola e la fede, con la celebrazione dei sacramenti e con la guida e il servizio della carità, la Chiesa madre genera, santifica e promuove la famiglia dei battezzati. Nello stesso tempo la Chiesa chiama la famiglia cristiana a prendere parte come soggetto attivo e responsabile alla propria missione di salvezza: « *Per questo la coppia e la famiglia cristiana si possono dire "quasi una Chiesa domestica"* », cioè comunità salvata e che salva: essa infatti, in quanto tale, non solo riceve l'amore di Gesù Cristo che salva, ma lo annuncia e lo comunica vicendevolmente agli altri »¹⁰.

6. Il mistero della Chiesa, che viene a suo modo realmente partecipato alla famiglia cristiana, non si esaurisce in questa, ma la supera e la trascende.

La famiglia cristiana, infatti, rivela e rivive il mistero della Chiesa soltanto in alcuni suoi aspetti e non in tutti. In particolare la Chiesa domestica ha bisogno per esistere e per vivere la propria identità di comunione-comunità cristiana dell'Eucaristia e del ministero dei Pastori che annunciano il Vangelo e il comandamento del Signore: per questo la famiglia cristiana, mentre è inserita nella Chiesa, si apre a tutto il mistero della Chiesa di Cristo e solo così può vivere in pienezza la grazia della comunione.

Sta qui la ragione della essenziale « relativizzazione » della famiglia cristiana alla Chiesa. La qualifica di « *Chiesa domestica* » data alla famiglia cristiana è da intendersi perciò in senso analogico: dice sì il suo inserimento e la sua partecipazione, ma anche la sua « inadeguatezza » a manifestare e a riprodurre, da sola, il mistero della Chiesa in se stesso e nella sua missione di salvezza.

Identità e missione della famiglia cristiana nella Chiesa

7. Vogliamo ora considerare alla luce del disegno di Dio il rapporto reciproco Chiesa-famiglia cristiana sotto l'aspetto particolare della « comunione » e della « comunità ». E questo da un duplice punto di vista: della « identità » della famiglia cristiana, per la quale essa, nel suo costituirsi in comunità, è radicalmente una comunione; e della sua « missione » per la quale essa è chiamata a vivere e a rivelare nella Chiesa e nel mondo la propria realtà di comunione-comunità.

Per comprendere il rapporto Chiesa-famiglia cristiana, è necessario, anzitutto, cogliere con precisione la « specificità ecclesiale » della famiglia cristiana stessa, ossia la sua tipica partecipazione alla vita e alla missione della Chiesa, e più concretamente il modo e il contenuto secondo cui essa è vitalmente inserita nel mistero del popolo di Dio.

Per la grazia dello Spirito Santo, la coppia e la famiglia cristiana diventano « *Chiesa domestica* », in quanto il vincolo d'amore coniugale tra l'uomo e la donna viene assunto e trasfigurato dal Signore in immagine viva della comunione perfettissima che tra loro lega, nella forza dello Spirito, Cristo capo alla Chiesa suo corpo e sua sposa. In tal modo la coppia e la famiglia cristiana sono rese partecipi dell'amore di Cristo per la Chiesa secondo un modo e un contenuto caratteristico, cioè nella « comunione » dei membri che le compongono e con la realtà dell'« amore » coniugale e familiare: « *Gli sposi partecipano all'amore cristiano in un modo originale e proprio, non come singole*

persone, ma assieme, in quanto formano una coppia ... Gli sposi poi partecipano insieme all'amore cristiano con quella realtà che caratterizza la loro esistenza quotidiana, e cioè con l'amore coniugale... »¹¹.

Se tutti i membri della Chiesa, in forza del Battesimo e degli altri sacramenti, sono costituiti « segni » viventi dell'amore di Cristo, i coniugi e genitori cristiani, in forza del sacramento del Matrimonio, diventano « segni » dell'amore di Cristo in quanto formano una « comunione » particolare e in quanto vivono le realtà specificamente coniugali e familiari, che trovano sorgente e alimento nell'amore unitivo e fecondo. Per questo la coppia e la famiglia cristiana hanno un loro posto e compito nella Chiesa, un loro carisma e ministero nel popolo di Dio. Leggiamo nel Concilio: « *I coniugi cristiani, in virtù del sacramento del Matrimonio, col quale significano e partecipano il mistero di unità e di fecondo amore che intercorre fra Cristo e la Chiesa* (cfr. *Ef* 5, 32), si aiutano a vicenda per raggiungere la santità nella vita coniugale e nell'accettazione ed educazione della prole, e hanno così, nel loro stato di vita e nella loro funzione, il proprio dono in mezzo al popolo di Dio »¹².

Capitolo II

TIPICITA' DELLA COMUNIONE NELLA COMUNITA' DELLA FAMIGLIA

La comunione coniugale-familiare come dono dello Spirito

8. La famiglia cristiana, in quanto Chiesa domestica, è partecipe della comunione ecclesiale solo per l'amorosa e gratuita iniziativa di Dio.

La radice ultima, da cui scaturisce e a cui continuamente si alimenta la comunione della coppia e della famiglia cristiana, non sta dunque nell'amore dell'uomo verso la donna e viceversa, e neppure nell'amore reciproco tra genitori e figli: sta nel dono dello Spirito, effuso con la celebrazione del sacramento del Matrimonio. Il vincolo più forte che origina e sostiene la comunione coniugale e familiare cristiana, è dato dallo Spirito Santo. Quel medesimo Spirito che indissolubilmente congiunge, nell'unità personale di Cristo, la sua carne umana alla divinità e vincola a lui capo le membra del suo corpo mistico, viene donato ai coniugi cristiani perché la loro comunione di amore e di vita sia, nella storia, un'imitazione ed una partecipazione della mirabile comunione che è propria del mistero di Cristo.

La stupenda pagina dell'apostolo Paolo, destinata ad illustrare il « grande sacramento » degli sposi cristiani, sottolinea con forza straordinaria come la « comunione » coniugale non sia un semplice frutto « *della carne e del sangue* », ma sia una partecipazione viva dello stesso « *mistero* », cioè del disegno salvifico di Dio che in Cristo ama e crea l'unità del genere umano¹³. L'unione tra marito e moglie trova così in Gesù Cristo e nel dono dello Spirito il suo fondamento inviolabile e la sua inesauribile forza per una continua crescita¹⁴.

9. La comunione donata dallo Spirito non si aggiunge dall'esterno, né rimane parallela a quella comunione coniugale e familiare che costituisce la « struttura naturale » del rapporto specifico uomo-donna e genitori-figli; bensì assume questa stessa struttura dentro il mistero dell'amore di Cristo per la sua Chiesa, e pertanto la trasforma interiormente e la eleva a segno e luogo di comunione nuova, soprannaturale, salvifica.

La comunione naturale e umana tra i coniugi, che nasce con il patto coniugale, ossia con la decisione dell'uomo e della donna di costituire « *un'intima comunità di vita e d'amore coniugale* »¹⁵, è continuamente vivificata dalla fedeltà alla promessa matrimoniale, come impegno di « *mettere in comune tutto ciò che gli sposi sono e*

tutto ciò che essi hanno », impegno che è « *il contratto più audace che esista e nello stesso tempo il più meraviglioso* »¹⁶. In termini più concreti e precisi possiamo dire che la comunione tra i coniugi affonda le sue radici nella stessa naturale diversità e complementarietà sessuale che conduce l'uomo e la donna ad essere « *una sola carne* »¹⁷, come pure si alimenta con l'impegno libero e responsabile dei coniugi di mettere in comune la loro vita. Ora, in forza del sacramento del Matrimonio, la loro comunione naturale e umana diventa segno e ripresentazione della comunione o alleanza d'amore tra Dio e l'umanità, tra Cristo Signore e la sua Chiesa: « *Per questo la coppia cristiana non si sostiene soltanto per la naturale complementarietà esistente tra uomo e donna, né si regge unicamente sulla volontà di comunione degli sposi; ma ha la sua originale sorgente in quel legame che indissolubilmente unisce il Salvatore alla sua Chiesa e la sua ultima matrice nel mistero della comunione trinitaria* »¹⁸.

In termini analoghi ci si deve esprimere sulla comunione familiare cristiana: il rapporto genitori-figli trova il suo fondamento ultimo non tanto nella carne e nell'amore dei genitori che responsabilmente generano ed educano i figli, quanto in quel nuovo vincolo, che lo Spirito dona alla famiglia cristiana costituendola piccola Chiesa, immagine e figura concreta della comunione e dell'unità di quanti credono in Cristo.

10. La fede scopre e contempla, con umile e gioiosa gratitudine, il mistero stesso della comunione di Dio con l'umanità e con la Chiesa « dentro » il tessuto quotidiano dell'esperienza di comunione propria della coppia e della famiglia cristiana.

L'unione degli sposi fatta nel Signore, come disse Paolo VI rivolgendosi a 2000 coppie dell'Equipes Notre-Dame, « è un "grande mistero" (*Ef 5, 32*), un segno che non soltanto rappresenta il mistero dell'unione del Cristo con la Chiesa, ma in più lo contiene e lo irraggia per mezzo della grazia dello Spirito Santo che ne è l'anima vivificante. Perché, è veramente lo stesso amore, che è proprio di Dio, che egli ci comunica, perché noi lo amiamo e perché anche noi ci amiamo di questo amore divino: "Amatevi gli uni gli altri come io vi ho amati" (*Gv 13, 34*). Le manifestazioni stesse del loro affetto, per gli sposi cristiani, sono penetrate di questo amore che essi attingono nel cuore di Dio. E se la fonte umana rischia di dissecarsi, la sua fonte divina è altrettanto inesauribile quanto la profondità insondabile dell'affetto di Dio. Di qui possiamo capire verso quale comunione intima, forte e ricca, tenda la carità coniugale. Realtà interiore e spirituale, essa trasforma la comunità di vita degli sposi "in quella che si potrebbe chiamare — secondo l'insegnamento autorevole del Concilio — la Chiesa domestica" (*Lumen gentium*, 11), una vera "cellula di Chiesa", come già diceva il nostro amatissimo predecessore Giovanni XXIII al vostro pellegrinaggio del 3 maggio 1959, cellula di base, cellula germinale, la più piccola certo, ma anche la più fondamentale dell'organismo ecclesiale »¹⁹.

La comunione coniugale-familiare come comandamento dello Spirito

11. La coppia e la famiglia cristiana esperimentano dunque nella loro vita una comunione che, senza mortificare ma assumendo e portando a compimento quella del sangue e dei vincoli affettivi, la supera e la trascende. Questa nuova comunione non è solo « *dono* » dello Spirito: è anche « *comandamento* » per la libertà responsabile dei membri della coppia e della famiglia cristiana. Nasce così in tutti l'*« impegno »* a conservare e a sviluppare la comunione, sollecitati da molteplici esigenze, fra le quali ricordiamo: l'esigenza di mantenere al loro posto i vincoli dell'affetto e del sangue, di fronte alle immancabili tensioni di cui sono segnati i rapporti interpersonali di coppia e di famiglia; l'esigenza di vivere i vincoli coniugali e familiari nella loro verità cristiana, perché siano realmente segni e luoghi della comunione salvifica di Cristo;

l'esigenza di intensificare la comunione come valore interiore e spirituale per tradurla sempre più nel vivere quotidiano della comunità coniugale e familiare.

12. Al dono-comandamento dello Spirito i coniugi, i genitori e i figli possono, in concreto, rispondere con maggiore o minore docilità e generosità; possono perfino opporvi un rifiuto. In quest'ultimo caso, essi contraddicono al dono-comandamento della nuova comunione coniugale e familiare: non sono più immagine viva della comunione ecclesiale; ne diventano, piuttosto, un segno falso e falsificante.

Entrano qui alcuni problemi delicati e complessi, che derivano dalla « diversità », anzi dalla « conflittualità » che, sul piano della fede o comunque dei valori morali e spirituali, divide e contrappone tra loro marito e moglie, genitori e figli. E' il caso del matrimonio « misto » inteso non solo nel senso strettamente canonico del termine (il matrimonio cioè tra un cattolico e un non battezzato, tra un cattolico e un battezzato non cattolico), ma anche nel senso più ampiamente pastorale del termine, e quindi in rapporto ai coniugi la cui comunione nella fede e nei valori morali e spirituali è stata compromessa in diverse forme o è andata distrutta. E' il caso di famiglie i cui membri hanno tutti ricevuto il Battesimo ma ora non sono più uniti nella stessa fede e nella stessa vita cristiana.

Nell'affrontare questi problemi morali e pastorali ci si dovrà attenere a due criteri orientativi. Il primo si rifà alla speranza cristiana che deve animare e sostenere la comunione coniugale e familiare anche nelle situazioni più difficili. Il secondo criterio si collega alla « relativizzazione » di ogni valore ed esigenza, compresi quelli della comunione coniugale e familiare, al valore supremo e all'istanza ultima del regno di Dio.

In forza del primo criterio, il cristiano è cosciente che il dono della comunione ricevuto dallo Spirito racchiude e sprigiona incessantemente sempre nuove energie di ripresa, di recupero, di ricostruzione, di riconciliazione. Lo insegna apertamente l'apostolo Paolo quando scrive: « *Il marito non credente viene reso santo dalla moglie credente e la moglie non credente viene resa santa dal marito credente* »²⁰.

In forza del secondo criterio, il cristiano sa che ogni realtà è ordinata al regno di Dio, dal quale solo è misurata e riceve valore. Per questo, nei casi di conflitto, la fede esige una chiara confessione nel primato assoluto e irrinunciabile di Dio e del suo amore rispetto alla stessa comunione dei membri della coppia e della famiglia, secondo le esplicite parole del Signore Gesù: « *Sono venuto infatti a separare il figlio dal padre, la figlia dalla madre, la nuora dalla suocera... Chi ama il padre o la madre più di me non è degno di me* »²¹.

Condizioni e significati della comunione coniugale e familiare

13. La condizione fondamentale perché possa nascere e crescere un'autentica comunione coniugale e familiare, che poi si esprimerà in una comunità di persone sempre più vivificate dall'amore, è il riconoscimento dell'altro nella sua altissima dignità di persona e, alla luce della fede, nel suo insuperabile valore di immagine vivente di Dio²².

In questa dignità personale di ogni membro della coppia e della famiglia sta il titolo radicale ed inalienabile di partecipazione alla vita comunitaria della casa, prima e più ancora che nella funzione che ciascuno è chiamato a svolgere nel suo effettivo compimento.

In tal senso la logica che informa la comunione, e quindi la compartecipazione e la corresponsabilizzazione di tutti nella casa, è la cosiddetta « *logica della gratuità* », in forza della quale la relazione interpersonale è suscitata e comandata dal dono di sé all'altro accolto, amato, servito nella sua dignità di persona. Mentre non esclude nessun

membro della comunità familiare, la logica della gratuità orienta verso una più ricca e sollecita attenzione a chiunque si trova in particolare bisogno di amore, perché non ancora nato, piccolo, malato, vecchio, handicappato, ecc. E' l'esempio che ci viene dal Signore Gesù, il cui amore universale si congiunge con una delicatissima predilezione per i « *piccoli* ». L'esempio del Maestro si pone come grazia e norma per la Chiesa, da lui costituita « *serva dell'umanità* »: e non solo per la grande Chiesa, ma anche per la Chiesa domestica, chiamata a rivivere nel reciproco servizio d'amore dei suoi membri la carità di Cristo servo e Signore.

Così vivendo, la comunità coniugale e familiare, mentre edifica se stessa perfezionando sempre più la propria comunione interiore e spirituale, annuncia e testimonia una nuova maniera di vivere i rapporti interpersonali nel contesto di una società e di una cultura dominate dalla logica della strumentalizzazione delle persone. Leggiamo nel documento pastorale « *Evangelizzazione e sacramento del Matrimonio* »: « *La promozione umana, distinta ma inseparabile dalla evangelizzazione, è il principale servizio che gli sposi cristiani sono chiamati a compiere nell'ambito della società civile* (cfr. Sinodo 1971, *La Giustizia nel mondo*). *Tale servizio consiste anzitutto nel vivere all'interno del proprio nucleo coniugale e familiare un'esperienza quotidiana di autentico amore, come richiamo e stimolo ai valori dell'incontro interpersonale e del dono gratuito di se stesso, offerti ad una società prigioniera del mito del benessere e dell'efficienza* »²³.

14. La famiglia ha un suo originale e insostituibile compito nel formare la persona alla comunione e alla vita di comunità. Già la generazione umana come tale è segno e frutto di una singolarissima comunione d'amore tra uomo e donna ed origina un essere personale che possiede una interiore ed inalienabile dimensione sociale: l'uomo, che in terra è la sola creatura che Iddio abbia voluto per se stessa, non può ritrovarsi pienamente se non attraverso un dono sincero di sé²⁴. Ma soprattutto dall'opera educativa dei genitori scaturisce la possibilità e la realtà della esperienza prima e più incisiva del valore e dell'esigenza della comunione e del vivere in comunità: sia a livello umano, e quindi nell'ambito della società civile, sia a livello cristiano, e pertanto nell'ambito della comunità ecclesiale. Come ci ricorda il Concilio, « *soprattutto nella famiglia cristiana, arricchita della grazia e della missione del Matrimonio-sacramento, i figli fin dalla più tenera età ... fanno la prima esperienza di una sana società umana e della Chiesa; sempre attraverso la famiglia, infine, vengono pian piano introdotti nel consorzio civile e nel popolo di Dio. Perciò i genitori si rendano esattamente conto della grande importanza che la famiglia autenticamente cristiana ha per la vita e lo sviluppo dello stesso popolo di Dio* »²⁵.

Tra le caratteristiche della comunione familiare, va rilevata la sua ricchezza qualitativa, non solo perché la famiglia costituisce uno dei luoghi privilegiati dell'incontro e del confronto tra le diverse generazioni, ma anche perché in essa confluiscono e si intrecciano profondamente le modalità fondamentali dell'amore umano, da quello coniugale a quello paterno e materno, da quello fraterno a quello filiale, da quello corporeo a quello spirituale, ecc. Anche in questo senso, come dice il Concilio, « *la famiglia è una scuola di umanità più completa e più ricca* »²⁶.

Inoltre, la famiglia è il luogo nel quale germinano e crescono le diverse vocazioni, il cui significato ultimo sta sempre, sia pure secondo modalità differenti, nel servire con l'amore di Cristo gli altri e, pertanto, nel favorire la comunione e la partecipazione.

Nella famiglia la comunicazione avviene con i mezzi più semplici, immediati e concreti, perché in essa il bambino vede, ascolta, tocca con mano, nelle migliori condizioni di consonanza e di affinità di persone, di valori e di esigenze.

I valori e la storia

15. L'attuale situazione storica, con la rapida e profonda evoluzione che la contraddistingue, pone interrogativi urgenti e difficili: come vivere e aiutare a vivere i valori fondamentali della comunione coniugale e familiare, che sono valori di sempre, nelle circostanze sociali e culturali di cui è segnato oggi il nostro tempo?

I valori di comunione e di comunità della famiglia che derivano dal disegno di Dio e che non sono quindi legati definitivamente a nessun modello culturale, non possono, tuttavia, farsi presenti e operanti se non in una determinata cultura.

Come esser segno, oggi, della gratuità dell'amore, che si manifesta nell'accoglienza della vita, nella cura del più piccolo o del più indifeso, nell'attenzione all'altro per se stesso?

Come esser segno, oggi, della fedeltà dell'amore?

Come esser segno, oggi, della fecondità dell'amore nel reciproco accoglimento del coniuge, nella generosa procreazione e nel servizio educativo dei figli, nell'apertura cordiale e operosa della famiglia agli altri, nella partecipazione ai problemi della società?

Sono interrogativi ai quali le famiglie cristiane, e singolarmente e insieme nel contesto della comunità ecclesiale, possono e devono cercare una risposta. E questa emergerà con tanta maggior chiarezza quanto più generoso sarà lo sforzo delle famiglie cristiane sia nel penetrare con viva fede nel «grande sacramento» del Matrimonio per intravederne la straordinaria potenzialità di doni e di esigenze, sia nel discernere le istanze provenienti dalle trasformazioni in atto nella società e nella cultura. Ambedue questi sforzi sono animati dal medesimo Spirito che conduce i credenti verso la pienezza della verità, sia che rifulga nel mistero di Dio Creatore e Redentore e da esso si riverberi nel mondo, sia che risuoni nelle pagine vissute della storia dell'umanità.

E' ancora il Concilio a ricordarci che «è dovere di tutto il popolo di Dio, soprattutto dei pastori e dei teologi, con l'aiuto dello Spirito Santo, di ascoltare attentamente, capire e interpretare i vari modi di parlare del nostro tempo, e di saperli giudicare alla luce della parola di Dio, perché la verità rivelata sia capita sempre più a fondo, sia meglio compresa e possa venire presentata in forma più adatta»²⁷.

PARTE SECONDA

LA FAMIGLIA E', OGGI, UNA COMUNITA' IN COMUNIONE?

Ripercussioni delle trasformazioni familiari sull'ideale della «comunione»

16. Le profonde trasformazioni, alle quali va oggi soggetta la famiglia, e quindi anche la famiglia cristiana, sono il frutto delle trasformazioni della società e della cultura; e ne sono ad un tempo, a loro modo, anche la causa, per l'interazione che sussiste tra la famiglia e la società.

Le trasformazioni sociali e culturali incidono sulla famiglia nel senso che ne intaccano e ne modificano i valori e le esigenze, fra i quali sono da collocarsi quelli fondamentali della comunione e della comunità.

In questo ambito, sono da registrare come particolarmente influenti i fenomeni generali di un individualismo esasperato e di una libertà sradicata dalla responsabilità. L'uno e l'altro fenomeno, peraltro strettamente collegati, costituiscono una grave minaccia alla comunione e alla comunità coniugale e familiare.

In riferimento a questo valore ed esigenza, presentiamo ora, più a titolo di esempio che di analisi completa, alcuni « rilievi di situazione », la cui conoscenza è condizione necessaria per un'azione pastorale della Chiesa che voglia essere incarnata nella storia.

Per esigenza di chiarezza consideriamo la situazione attuale, e i problemi della famiglia cristiana in Italia di fronte all'ideale di « *comunione e comunità* », da un triplice punto di vita: strutturale, funzionale-culturale, della fede cristiana.

Trasformazioni strutturali

17. Dal punto di vista strutturale, la famiglia italiana ha perso progressivamente alcune caratteristiche di tipo comunitario, come è comprovato da diverse tendenze in atto e da alcune situazioni diffuse, quali, ad esempio:

- le famiglie costituite soltanto dalla coppia, senza figli, in seguito alla perdita del valore della fecondità come conseguenza, tra l'altro, di una interpretazione privatistica ed egoistica dell'amore coniugale;

- la solitudine che pesa e imprigiona spesso la nuova famiglia, sradicata ormai per molteplici motivi e in varie forme — dal luogo geografico a quello affettivo — dal rapporto con le famiglie d'origine;

- l'aumento degli anziani che rimangono soli ed emarginati dalle stesse famiglie dei figli;

- l'aumento delle domande di separazione e di divorzio, in seguito alle più frequenti e pesanti « crisi di coppia », al contesto culturale poco o nulla sensibile al valore dell'indissolubilità e della fedeltà, all'influsso della legislazione divorzista, alla stessa durata della vita fisica della coppia, ecc.

Una forma particolarmente inquietante della perdita del significato comunitario sono le libere convivenze, ossia le « unioni », che si vorrebbero di uguale valore al matrimonio, da parte di quanti ne respingono il pubblico riconoscimento sia religioso che civile.

Sulla realtà della comunione coniugale e familiare influiscono negativamente alcune condizioni di vita non certo rare nel nostro Paese, quali sono la mancanza di una casa degna dell'uomo, la disoccupazione, lavori che costringono il padre od anche la madre a periodi più o meno lunghi di lontananza dalla famiglia, ecc.

Trasformazioni funzionali-culturali

18. Dal punto di vista funzionale-culturale la famiglia italiana è da tempo sottoposta a un processo non facile di ridefinizione dei modelli che in passato hanno legittimato i comportamenti tra i membri della famiglia e il suo inserimento col più ampio tessuto comunitario.

Tra i problemi più significativi, sono da registrare, anzitutto quelli connessi con la condizione attuale della donna, la cui nuova « immagine » ha contribuito e contribuisce a modificare, spesso in modo assai rilevante, i suoi molteplici rapporti, in particolare quelli col marito (con il passaggio da una comunione di pariteticità nei diritti ad una situazione di competitività, se non addirittura ad una rivendicazione di vera e propria superiorità), con i figli (sentiti come un peso e non più come una benedizione e volentieri « rimandati » ad altri) e con il lavoro domestico (disistimato, sopportato o rifiutato per altre professioni e compiti pubblici).

Non va dimenticato, inoltre, il rapporto di dipendenza della famiglia dalle forze di socializzazione e di educazione (scuola, mass-media) e dai servizi specificamente rivolti ad essa, come sono, ad esempio, i consultori familiari. La convergenza tra una maggiore fragilità della famiglia al suo interno e le accresciute difficoltà alle quali essa

è esposta all'esterno, spinge la famiglia stessa a « dipendere », e non sempre in una forma critica e responsabile, da forze e servizi pubblici, spesso pesantemente comandati da « interessi » estranei e contrari al vero bene della famiglia. Così, tutt'altro che servita e promossa come comunione-comunità, la famiglia viene disgregata sotto la convergente spinta dell'individualismo e del collettivismo operanti nella nostra attuale società.

E' da rilevare infine che, nel rapporto religione-famiglia, l'interpretazione secolaristica ha sempre più affievolito i significati della comunione e della comunità, giungendo a deformarli ed in taluni casi a rifiutarli. In realtà, sradicati dal loro fondamento religioso e morale, i valori dell'indissolubilità-fedeltà matrimoniale e dell'unità familiare sono criticati e respinti come eredità di un passato ormai superato e come soffocamento di una libertà cercata e vissuta in un assoluto spontaneismo.

Trasformazioni nell'ambito della fede cristiana

19. Riprendendo l'accenno ora fatto circa il legame religione-famiglia, notiamo come si sia profondamente modificato il rapporto tra la famiglia cristiana (o cosiddetta cristiana) e la Chiesa, soprattutto entro la prospettiva della fede e della sua trasmissione.

La famiglia cristiana come Chiesa domestica è una comunità di credenti, è il luogo primo nel quale la fede viene annunciata e comunicata: essa è consacrata dai sacramenti del Matrimonio e del Battesimo dei figli affinché rivel e realizz l'evento della « comunione » ecclesiale, come pure la sua traduzione visibile in « comunità » di Chiesa. Ciò significa che l'appellativo di Chiesa domestica dato alla famiglia cristiana raggiunge la sua verità sul piano della vita vissuta quando la famiglia cristiana nella sua interezza si configura come comunione-comunità di fede, quando cioè la fede viene accolta, vissuta, testimoniata e trasmessa in tutti i membri che la compongono.

Ora, la situazione concreta è spesso lontana e ben diversa: ci sono, nelle nostre comunità ecclesiali, famiglie che non hanno e non vivono una fede comune o che, comunque, presentano una inadeguata condivisione di fede tra i loro membri: tra marito e moglie, tra genitori e figli. Non c'è, in esse, vera comunione d'amore soprannaturale.

In passato l'omogeneità culturale tra la Chiesa e la società da un lato, e tra la famiglia cristiana e la Chiesa dall'altro, era assai forte. In tale contesto, la comunicazione della fede nella famiglia diventava una trasmissione spontanea dai genitori ai figli, in una evidente continuità tra le generazioni: e il Battesimo dei bambini era allora un fatto naturale e determinante. Oggi quella omogeneità culturale è crollata, almeno per quanti non hanno una fede viva e non si sono preparati convenientemente a formare una famiglia cristiana; sicché, nell'attuale società pluralistica e secolaristica, non sono moltissimi coloro che hanno la fortuna di vivere in una famiglia che è Chiesa domestica, per la fede comune condivisa da tutti i suoi membri, mentre sempre più pesanti si fanno le difficoltà a realizzare l'ideale della comunione-comunità cristiana ed ecclesiale. Eppure tale ideale è ancora tanto vivo nelle aspirazioni di molte famiglie e costituisce lo stimolo più forte del loro paziente e perseverante cammino.

L'ambiguità delle trasformazioni

20. Se si vuole esaminare rettamente la situazione attuale delle famiglie, non si può dimenticare l'ambivalenza da cui è segnato ogni processo storico. Nella storia, frutto dell'incontro e dello scontro delle libertà umane, coesistono, intrecciandosi inestricabilmente, valori e non valori, aspetti positivi ed elementi problematici o negativi, luminose speranze di liberazione e minacce di più pesanti schiavitù.

Anche nell'ambito particolare della comunione-comunità della famiglia italiana oggi, insieme con gli elementi negativi ed i pericoli sopra ricordati, non mancano importanti aspetti positivi, che offrono alla famiglia nuove possibilità per comprendere e vivere il valore e l'esigenza della comunione.

Si pensi, ad esempio, al passaggio dalla famiglia patriarcale a quella nucleare, che ha favorito, almeno in molti casi, una profonda valorizzazione dell'aspetto personalistico del matrimonio; alla visione più serena ed equilibrata della sessualità umana nei suoi molteplici significati; alla più viva coscienza della responsabilità nella trasmissione della vita umana e nella sua educazione; alla accresciuta sensibilità circa i doveri e i diritti della famiglia in quanto tale, riguardo ad interventi pubblici che non sempre rispettano, quando non violano, i valori e le esigenze familiari; al superamento di una visione privatistica e borghese del matrimonio; alla riscoperta dell'identità cristiana della famiglia come Chiesa domestica e, conseguentemente, della sua partecipazione attiva alla vita e alla missione salvifica della Chiesa; ecc.

L'appello della situazione

21. La situazione attuale delle famiglie, alla quale abbiamo brevemente accennato, non può esser considerata solo come un « dato » di fatto, di cui, a secondo degli aspetti o dei temperamenti, rallegrarsi o rattristarsi. E' da considerarsi piuttosto come un « appello » rivolto alla comunità ecclesiale, e in particolare alle famiglie cristiane, per un'assunzione più consapevole e decisa delle rispettive responsabilità di fronte ai valori e alle esigenze della comunità familiare nel mondo d'oggi.

E' il richiamo preciso del Concilio: « *I cristiani, bene utilizzando il tempo presente e distinguendo le realtà permanenti dalle forme mutevoli, si adoperino per sviluppare diligentemente i valori del matrimonio e della famiglia, tanto con la testimonianza della propria vita quanto con un'azione concorde con gli uomini di buona volontà: così, superando le difficoltà presenti, essi provvederanno ai bisogni e agli interessi della famiglia, in accordo con i tempi nuovi* »²⁸. E ciò deve applicarsi anche al valore ed all'esigenza fondamentale della comunione nella comunità familiare.

Di qui l'interrogativo che deve inquietare e stimolare di continuo l'azione pastorale della Chiesa: che cosa può e deve fare perché la famiglia cristiana oggi in Italia viva in pienezza la propria « comunione » e si costruisca giorno per giorno in autentica « comunità » ecclesiale?

E come annunciare i valori della comunione ed educare ad essi quanti vivono in famiglie che, lungi dal corrispondere all'ideale della Chiesa domestica, se ne allontanano sempre più?

PARTE TERZA

LE VIE DELL'EVANGELIZZAZIONE IN ORDINE ALL'IDEALE DI « COMUNIONE E COMUNITÀ » DELLA FAMIGLIA CRISTIANA

Rinnovare la coscienza del dono ricevuto

22. Primo e fondamentale compito della pastorale della Chiesa è quello di aiutare le famiglie cristiane a riscoprire, continuamente ed in crescente profondità, il dono della comunione, che il sacramento del Matrimonio ha loro offerto nel momento della sua celebrazione e offre incessantemente durante la loro esistenza: « *Il Salvatore degli*

uomini e sposo della Chiesa — come insegna il Concilio — viene incontro ai coniugi cristiani attraverso il sacramento del Matrimonio. Inoltre rimane con loro perché, come egli stesso ha amato la Chiesa e si è dato per lei, così anche i coniugi possano amarsi l'un l'altro fedelmente, per sempre, con mutua dedizione »²⁹. Come hanno detto i Padri del Sinodo: « Grazie al loro amore vicendevole e al loro rapporto interpersonale, essi (i coniugi) divengono l'uno per l'altro un mezzo di santificazione in tutta la loro vita »³⁰.

La comunione coniugale e familiare è dono libero e frutto gratuito dello Spirito Santo: per questo la famiglia cristiana sente il dovere di crescere nell'umile e gioioso rendimento di grazie a Dio che la fa essere « *un cuor solo ed un'anima sola* », e di coltivare una pronta e generosa corrispondenza alle mozioni dello Spirito, il quale la sospinge soavemente e fortemente verso la piena realizzazione dell'unità coniugale e familiare.

La coscienza profonda del dono ricevuto dal Signore non elimina, ma anzi stimola, nella forma più intensa, la libertà responsabile di tutti i membri della famiglia cristiana, perché con animo volenteroso accettino la nobile fatica di cementare, giorno per giorno, la comunità coniugale e familiare sulla base di una comunione armonica sempre più viva e forte.

23. Tale compito deve realizzarsi a diversi livelli; nell'ambito cioè della coppia, della paternità-figlianza, della fraternità e della più ampia socialità, assumendo e vivendo così gli stessi rapporti naturali che intercorrono tra i diversi membri della famiglia e tra questa e la società, dentro la quale essa è inserita.

L'impegno educativo deve puntare in modo prioritario sulla comunione coniugale, come base e costante sostegno della comunione familiare. La profondità della comunione tra marito e moglie, dell'essere cioè e dell'agire insieme, misura e decide della comunione tra genitori e figli, e tra gli stessi figli.

La comunione tra genitori e figli dovrà essere sviluppata sulla base non solo dei vincoli dell'affetto e del sangue, ma anche di quei vincoli specificamente cristiani che sono il frutto e l'esigenza del dono dello Spirito. In questa prospettiva, l'amore del padre e della madre deve far scaturire e rendere dolce e più facile la risposta dei figli, i quali potranno realizzare una più feconda partecipazione alla vita di famiglia: « *Prevenuti dall'esempio e dalla preghiera dei genitori — così il Concilio — i figli, ed anzi tutti quelli che convivono nell'ambito familiare, troveranno più facilmente la strada di una formazione veramente umana, della propria salvezza e di una vera santità... i figli, come membra vive della famiglia, contribuiscono pure, in qualche modo, alla santificazione dei genitori...* »³¹.

L'impegno educativo si estenderà anche alla formazione e all'approfondimento della coscienza della comunione fraterna, quale deve realizzarsi tra fratelli e sorelle: facendo riferimento, ancora una volta, non solo ai vincoli naturali, ma anche ai nuovi e più intensi legami donati dallo Spirito.

Né si dovrà trascurare la comunione tra i giovani e le persone anziane: c'è qui la possibilità — e la responsabilità — di una più ampia e varia integrazione di persone capace di rendere la famiglia un'immagine più simile all'esperienza dell'unità nella pluralità che caratterizza la vita di comunione propria della Chiesa una e cattolica.

24. Il compito educativo di promuovere la comunione non si esaurisce all'interno delle singole famiglie. La coscienza di essere Chiesa domestica ravviverà l'impegno della famiglia cristiana a salvare la famiglia, qualsiasi famiglia. E' un prezioso servizio che le famiglie, le quali per la grazia del Signore vivono nella vera fede, devono offrire alle altre famiglie, ponendosi in particolare come testimoni e modelli di una

generosa fecondità, di una maggiore povertà volontaria ed austerrità di vita, di una più pronta disponibilità a riscoprire il valore educativo della presenza dei più piccoli, dei malati e degli anziani all'interno della famiglia, per poi aprirsi alle famiglie vicine e lontane e « mettere con generosità in comune con loro le proprie ricchezze spirituali »³². La famiglia cristiana, la cui legge e il cui stile di vita è l'amore evangelico, diventa un esempio luminoso e una scuola facile ed aperta a tutti, all'interno e all'esterno della Chiesa, per la realizzazione di una più profonda unità nella verità e nel bene.

La famiglia cristiana, nel dialogo fra le generazioni, potrà così dare una risposta concreta e preziosa al bisogno di comunione, ossia di superamento della solitudine e dell'emarginazione, sempre più diffuso e vivo nella situazione attuale: « *Nel nostro tempo, così duro per molti — diceva Paolo VI — quale grazia essere accolti in questa piccola Chiesa, secondo la parola di S. Giovanni Crisostomo, entrare nella sua tenerezza, scoprire la sua maternità, sperimentare la sua misericordia, tant'è vero che un focolare cristiano è il volto ridente e dolce della Chiesa!* »³³.

In questa prospettiva è facile comprendere quanto sia necessario promuovere la comunione tra le famiglie cristiane nella diocesi e nella parrocchia, chiamata questa ultima a divenire veramente « *famiglia di famiglie* », favorendo la nascita e lo sviluppo di movimenti e di comunità intermedie, come i gruppi familiari e i gruppi condominiali, con l'aiuto dei ministeri laicali, per la catechesi e per la preghiera in comune. Una parrocchia è fedele alla sua missione pastorale nella misura in cui aiuta concretamente le famiglie a vivere nella comunione la vita comunitaria secondo la ricchezza delle sue molteplici espressioni. In tal modo si introduce nella comunità ecclesiale uno stile più umano e più fraterno di rapporti personali che della Chiesa rivelano la dimensione familiare, e ancor più si aiuta il mondo ad intuire un aspetto fondamentale del mistero della Chiesa, la sua « *maternità* », il suo esser « *famiglia di Dio* »: potrà così destarsi negli uomini divisi e dispersi la nostalgia dell'« *unico gregge sotto un solo pastore* ».

25. Per il suo rapporto di condivisione con il mondo, la famiglia cristiana è impegnata a promuovere la comunione non soltanto all'interno della comunità ecclesiastica tra famiglie che professano e praticano la medesima fede, ma anche all'interno della società civile, mantenendo e sviluppando relazioni di aiuto e di solidarietà con le famiglie di diversa fede.

L'unione tra credenti e uomini di buona volontà, nell'ambito particolare delle famiglie, è di singolare importanza per una coraggiosa, tempestiva e sistematica « politica familiare », che rispetti e promuova i diritti della famiglia come tale e che le consenta di essere non semplice destinataria ma soggetto attivo e responsabile della convivenza civile. Per questo, come si esprimeva il documento « *Evangelizzazione e sacramento del Matrimonio* », va difeso e valorizzato il ruolo della famiglia e delle associazioni familiari: « *La famiglia non deve esser soltanto il termine dell'azione responsabile delle diverse strutture della società civile, ma deve diventare responsabile collaboratrice. Ogni forma di individualismo o di collettivismo finirebbero per minare nel profondo l'esistenza stessa della famiglia umana e cristiana e ne svuoterebbero il ruolo nella convivenza civile* »³⁴.

Questa comunione e solidarietà tra le famiglie, che in concreto passa attraverso le varie forme associative, diventa una necessità storica per le famiglie stesse che vogliono possedere una adeguata forza rivendicativa dei loro doveri e diritti, di fronte ai molti e continui tentativi che le strutture pubbliche vanno facendo per ridurre o rifiutare quella presenza nel sociale che compete di diritto alle famiglie come tali.

Condizioni e forme della comunione familiare

26. La comunione della famiglia cristiana, essendo una particolare partecipazione della comunione della Chiesa, nasce e si sviluppa con l'ascolto della parola di Dio, con la celebrazione dell'Eucaristia e degli altri sacramenti e con il servizio della carità, ossia si fonda e si costruisce sugli elementi strutturali che costituiscono la Chiesa stessa. Questa, infatti, è convocata dalla parola di Dio come comunione di credenti, è perfezionata nella sua unità dal sacrificio della nuova ed eterna Alleanza e dalla partecipazione al corpo e al sangue del Signore, ed è animata dalla carità dello Spirito Santo.

La comunione della famiglia cristiana trova così nella fede che accoglie la Parola, che celebra l'Eucaristia e che si fa operante nella carità, la sua sorgente tipicamente cristiana, della quale è il frutto e l'esigenza.

In particolare l'Eucaristia, il sacramento per eccellenza che fa la Chiesa, è la realtà centrale dalla quale trae origine e nella quale trova compimento la comunione in tutte le sue direzioni, sia all'interno della famiglia, sia nei rapporti con la comunità.

Perché produca realmente abbondanza di frutti nella vita comunitaria, l'Eucaristia deve essere accompagnata dalla evangelizzazione e dalla catechesi sulla comunione e sulla comunità.

In un quadro organico, la prima dimensione che la catechesi deve esprimere è quella vocazionale. A tal fine i tradizionali corsi di preparazione al Matrimonio devono decisamente diventare in maniera sempre più completa una proposta di « *itinerari di fede* » e quindi di vita cristiana vissuta, capaci di coinvolgere fin dal dopo Cresima i giovani prima e durante il fidanzamento: si dovranno allora intensificare questi corsi con l'aiuto di coppie cristiane preparate, con scuole di teologia per laici, con incontri spirituali o corsi di esercizi, ecc.

E' assai utile che anche alle coppie siano proposti « *itinerari di fede* », i cui contenuti, mentre risvegliano la coscienza missionaria ed apostolica della famiglia, sono destinati a promuoverne la « *conversione* » nella preghiera e nella vita. Alle comunità familiari impegnate sulla via della perfezione cristiana, siano offerti con coraggio programmi intensi di vita spirituale.

Sempre utilissimo, per la formazione permanente della famiglia, tornerà il suo coinvolgimento nella preparazione e celebrazione dei sacramenti dei figli; è un momento ricco di grazia per tutta la Chiesa domestica, che da questi sacramenti viene plasmata e nutrita.

27. Dalla formazione permanente della famiglia cristiana nascerà e si rafforzerà sempre più il senso di responsabilità per la reciproca evangelizzazione, al fine di esprimere e comunicare, all'interno e all'esterno della famiglia, la comunione di grazia che la vivifica. Come inseagna il Concilio, è proprio dei coniugi cristiani essere « *cooperatori della grazia e testimoni della fede reciprocamente e nei confronti dei figli e di tutti gli altri familiari. Sono essi i primi araldi della fede e i primi educatori dei loro figli...* »³⁵.

Paolo VI nell'Esortazione « *Evangelii nuntiandi* » riprende e sviluppa gli insegnamenti del Concilio, affermando in particolare che « *la famiglia, come la Chiesa deve essere uno spazio in cui il Vangelo è trasmesso e da cui il Vangelo si irradia. Dunque, nell'intimo di una famiglia cosciente di questa missione, tutti i componenti evangelizzano e sono evangelizzati. I genitori non soltanto comunicano ai figli il Vangelo, ma possono ricevere da loro lo stesso Vangelo profondamente vissuto. E una simile famiglia diventa evangelizzatrice di molte altre famiglie e dell'ambiente nel quale è inserita. Anche le famiglie sorte da un matrimonio misto hanno il dovere di annunziare*

Cristo alla prole nella pienezza delle implicazioni del comune Battesimo: esse hanno inoltre il non facile compito di rendersi artefici di unità »³⁶.

Giovanni Paolo II a Puebla e in altri suoi viaggi apostolici ha affermato con forza che « *la futura evangelizzazione dipende in gran parte dalla Chiesa domestica* »³⁷.

L'importanza, anzi la necessità insostituibile della famiglia cristiana nell'evangelizzazione risulta particolarmente evidente nell'attuale situazione in cui molte famiglie, con crescente frequenza rispetto al passato, sono divise ideologicamente, e restano perciò lontane dal raggiungere l'ideale della Chiesa domestica.

Con simili famiglie l'azione pastorale della Chiesa dovrà cercare e mantenere contatti, coraggiosi e discreti ad un tempo. Quanti, all'interno di queste famiglie, continuano a credere, dovranno essere rafforzati nella fede, come pure dovranno essere aiutati nella pratica della vita cristiana e ravvivati nell'ansia missionaria che dovrà esprimersi anzitutto tra le persone della stessa famiglia. La parte che vive la fede cristiana, per condurre all'amore di Dio coloro che si rifiutano di credere³⁸, dovrà vivere la comunione: nel dono dell'amore. Il vero amore viene sempre da Dio che è Amore. La reciproca dedizione totale degli sposi è sempre una oggettiva partecipazione, anche per chi non lo sa e non lo crede, dell'amore di Cristo che dà la vita per l'umanità; nella ricerca e nella condivisione degli elementi di fede che tuttora rimangono, sottolineando ciò che è comune e non ciò che divide; nella accettazione dei valori umani, nei quali tutti i membri della famiglia credono, e quindi nella partecipazione a ciò che insieme possono intraprendere al servizio dei fratelli; nella partecipazione alla vita di Chiesa, almeno in quegli spazi nei quali tutti possono operare sulla base dei valori umani, anche senza la condivisione della fede; come nelle opere di carità e nelle iniziative di promozione umana; nel dialogo che i credenti sempre devono coltivare con i non credenti.

28. La famiglia cristiana è chiamata ad esprimere la sua comunione anche e soprattutto nella partecipazione alla liturgia della Chiesa, con la comune celebrazione dell'Eucaristia e degli altri sacramenti e con la preghiera familiare: « *La famiglia ha ricevuto da Dio questa missione, di essere la prima e vitale cellula della società. E tale missione essa adempirà se, mediante il mutuo affetto dei membri e l'orazione fatta a Dio in comune, si mostra come il santuario domestico della Chiesa; se tutta la famiglia si inserisce nel culto liturgico della Chiesa...* »³⁹.

Nell'azione pastorale sono da valorizzarsi, in modo privilegiato, la partecipazione all'Eucaristia nel giorno del Signore e la preghiera familiare, ad un tempo fonte e segno della comunione della famiglia cristiana.

In circostanze del tutto particolari può essere un aiuto pedagogico alla coscienza della comunione familiare la « *celebrazione domestica* », purché non diventi frazionamento dell'unica Eucaristia della comunità parrocchiale, ma impulso ad una comunione più forte e più diffusa fra le varie famiglie e fra le diverse articolazioni della comunità parrocchiale⁴⁰.

29. La comunione nella fede e nell'Eucaristia sfocia necessariamente nella comunione della carità. Nasce così la responsabilità della famiglia cristiana a promuovere la comunione intra ed extra familiare vivendo il comandamento dell'amore, assumendo cioè e sviluppando, secondo le attuali situazioni della società, le « *opere di misericordia* » e le « *opere di giustizia* ». Tra queste opere prendono oggi particolare importanza tutte quelle destinate ad assicurare le condizioni economiche e sociali (casa e lavoro), come pure le condizioni politiche e culturali (diritti della famiglia come tale nell'educazione e nel salario, mentalità favorevole ai valori dell'unità e della fedeltà) sulle quali può svilupparsi con maggior facilità e sicurezza la comunione della coppia e della famiglia.

E' ancora il Concilio ad indicare una linea essenziale ed irrinunciabile della famiglia cristiana quando afferma che questa adempirà la sua missione « *se presterà una fattiva ospitalità, se promuoverà la giustizia e le buone opere a servizio di tutti i fratelli che si trovano in necessità* »⁴¹.

Questo compito di promozione umana, particolarmente caratteristico dei laici e al quale devono partecipare per la loro vocazione laicale le famiglie cristiane, nel « *messaggio del Sinodo alle famiglie* » viene così sintetizzato: « *Formare gli uomini all'amore ed educarli ad agire con amore in ogni rapporto umano, così che l'amore rimanga aperto alla comunità intera, permeato di senso di giustizia e di rispetto verso gli altri, consci della propria responsabilità verso la stessa società* »⁴².

La comunione oltre la morte

30. Dobbiamo ora parlare di un'altra condizione di vita che più volte coinvolge la famiglia. E' la condizione che deriva dalla morte: anche questo momento domanda di essere vissuto nella fede e nella speranza cristiana.

Con la morte si spezza dolorosamente la « comunità » coniugale o familiare. Ma la morte non ne spezza la « comunione », se per il credente il morire è « *andare in esilio dal corpo ed abitare presso il Signore* »⁴³. Ciò è possibile quando la morte non perde la sua dignità umana, i vivi non si affliggono « *come gli altri che non hanno speranza* »⁴⁴, e la vedovanza è vissuta come dono offerto alla Chiesa⁴⁵. Tra le ricchezze spirituali proprie dello stato vedovile, Pio XII ricordava, prima fra tutte, « *la convinzione vissuta che la morte, anziché distruggere i legami d'amore umano e soprannaturale, contratti con il Matrimonio, può perfezionarli e rafforzarli. E' fuori dubbio — continuava — che, sul piano puramente giuridico e su quello delle realtà sensibili, l'istituto matrimoniale non esiste più. Ma sussiste tuttora ciò che ne costituiva l'anima, ciò che le conferiva vigore e bellezza, cioè l'amore coniugale con tutto il suo splendore e i suoi voti di eternità, così come sussistono gli esseri spirituali e liberi che si sono offerti l'uno all'altro* »⁴⁶.

E' allora un annuncio di speranza quello che le coppie e le famiglie, provate dalla sofferenza della morte, possono e devono offrire alla Chiesa e al mondo: la loro comunione attesta che i legami del sangue e dell'affetto non sono distrutti ma saranno trasformati nel regno di Dio, dove vivono come altrettanti angeli⁴⁷ e intercedono, per noi, tutti i fratelli morti nella pace di Cristo.

Per una traduzione pratica dell'ideale della comunione

31. Gli orientamenti dottrinali e i suggerimenti pastorali sin qui dati non dispensano la Chiesa, nelle varie comunità cristiane, dall'impegno continuo di cercare e di formulare indicazioni operative ancora più concrete, per incrementare al massimo la crescita della comunione in tutte le famiglie che in diverso modo mantengono un rapporto con la Chiesa. Affidiamo all'amorosa e vigile riflessione dei fedeli sotto la guida dei Pastori, perché si trovino risposte concrete ai seguenti interrogativi: che fare, qui e ora, per le famiglie cristiane, perché crescano nella comunione e siano soggetti protagonisti della missione salvifica della Chiesa nel mondo? che fare, qui e ora, perché la comunione ecclesiale, vissuta dai credenti, sia fonte di comunione d'amore anche per i familiari non credenti? che fare, qui e ora, per creare degli spazi concreti in cui si possano facilmente ritrovare nelle comunità cristiane le famiglie di cui solo un membro partecipa normalmente alla vita della Chiesa? che fare per conservare ogni dialogo possibile con coloro che si sposano civilmente o che convivono, ma che pure desiderano mantenere un qualche rapporto con la Chiesa?

che fare per aiutare, nel rispetto della verità e con il calore della carità, le famiglie in crisi, le famiglie incomplete o la cui comunione d'amore si è spezzata con la separazione o/e il divorzio? come valorizzare le possibilità e far comprendere le limitazioni oggettive della comunione ecclesiale dei divorziati risposati? ⁴⁸.

Motivi di speranza

32. Di fronte all'ideale umano e cristiano della comunione, le famiglie possono essere prese da scoraggiamento, sia perché la loro vita concreta registra quotidianamente l'infedeltà all'ideale o comunque la distanza da esso, sia perché si trovano coinvolte in una società gravemente turbata da forze di lacerazione e di disgregazione: l'ideale potrebbe sembrare un'utopia.

Ma proprio in questo contesto la speranza cristiana rivela la sua insopprimibile vitalità: la grazia dello Spirito è grazia di « riconciliazione », che rende sempre possibile la paziente e coraggiosa opera di « ricostruzione » della comunione minacciata o rovinata; ed è grazia di « unità », che sostiene la volontà umana nella quotidiana fatica di perfezionare sempre più la comunione posseduta,

Così, mentre la comunione delle famiglie cristiane è un dono ricevuto dalla Chiesa « popolo adunato nell'unità del Padre, del Figlio e dello Spirito Santo » ⁴⁹, è pure una responsabilità offerta alla stessa Chiesa perché in tutti i suoi membri sia sempre più perfetta nell'unità.

In tal modo i credenti — e le famiglie cristiane — diventano segni della presenza di Cristo e del suo amore nel mondo: « La famiglia cristiana, che nasce dal matrimonio come immagine e partecipazione del patto d'amore, del Cristo e della Chiesa, renderà manifesta a tutti la viva presenza del Salvatore nel mondo e la genuina natura della Chiesa, sia con l'amore, la fecondità generosa, l'unità e la fedeltà degli sposi, sia con l'amorevole cooperazione di tutti i suoi membri » ⁵⁰.

CONCLUSIONE

Affidiamo alle comunità cristiane questo nuovo documento pastorale, e le invitiamo a inserirlo nel contesto di tutta la vita della Chiesa e degli altri più recenti documenti del Magistero pontificio, del Concilio, della Conferenza Episcopale Italiana.

Non c'è dubbio che la Chiesa, pur in mezzo a situazioni complesse e difficili, in rapidissima evoluzione, dispone oggi di un patrimonio straordinariamente ricco di esperienza e di dottrina, di nuove energie e potenzialità, di nuovi e più adeguati strumenti educativi. Presto, la comunità cristiana, potrà accogliere un nuovo documento che il Santo Padre ha promesso di pubblicare come sintesi dottrinale e pastorale del Quinto Sinodo dei Vescovi del 1980.

Il Signore, fonte dell'amore e della vita, accolga e fortifichi la nostra comune volontà di servizio, ci aiuti a lavorare insieme, benedica tutte le famiglie del nostro Paese e quanti operano a farle crescere nella comunione e nell'unità.

Roma, 1° Ottobre 1981

NOTE

¹ *Lumen gentium*, n. 1.

² Cfr. *Gaudium et spes*, n. 24.

³ *Lumen gentium*, n. 4.

⁴ *Ivi*, n. 26.

⁵ Cfr. *Lumen gentium*, n. 11.

⁶ S. GIOVANNI CRISOSTOMO, *In Genesim Serm.* VI, 2; VII, 1; PG 54, 607s.; cfr. anche *Lumen gentium*, n. 11; *Apostolicam actusositatem*, n. 11.

⁷ GIOVANNI PAOLO II, *Discorso alla Parrocchia di S. Francesco Saverio in Roma*, 3 dicembre 1979, in *Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, I, 1978, Poliglotta Vaticana, pag. 275.

⁸ C.E.I., *Evangelizzazione e sacramento del Matrimonio*, Documento pastorale dell'Episcopato italiano, in Notiziario C.E.I., 6, 30 giugno 1975, n. 108.

⁹ *Lumen gentium*, n. 11.

¹⁰ C.E.I., *Evangelizzazione e sacramento del Matrimonio*, doc. cit., n. 47.

¹¹ *Ivi*, nn. 34-35.

¹² *Lumen gentium*, n. 11; cfr. anche C.E.I., *Evangelizzazione e sacramento del matrimonio*, doc. cit., nn. 44-47.

¹³ Cfr. *Ef* 3, 3-4.

¹⁴ E' quanto l'Apostolo ripete come un ritornello: «*nel timore di Cristo*», «*come anche Cristo*», «*come Cristo*», «*come fa Cristo con la Chiesa*», «*perché siamo membra del suo corpo*», «*nel Signore*», «*nella disciplina del Signore*». Cfr. *Ef* 5, 21.23.25.29.30; 6, 1.4.

¹⁵ *Gaudium et spes*, n. 48.

¹⁶ GIOVANNI PAOLO II, *Omelia alla Messa per le famiglie a Kinshasa*, 3 maggio 1980, in *Insegnamenti...*, cit., III, 1, 1980, pag. 1078.

¹⁷ Cfr. *Gen* 2, 24.

¹⁸ C.E.I., *Evangelizzazione e sacramento del Matrimonio*, doc. cit., n. 34.

¹⁹ PAOLO VI, *Allocuzione ai membri dell'Equipes Notre-Dame*, 4 maggio 1970, in *Insegnamenti di Paolo VI*, VIII, 1970, Poliglotta Vaticana, pp. 429-430.

²⁰ *1 Cor* 7, 14.

²¹ *Mt* 10, 35-37.

²² Cfr. *Gen* 1, 27.

²³ C.E.I., *Evangelizzazione e sacramento del Matrimonio*, doc. cit., n. 111.

²⁴ Cfr. *Gaudium et spes*, n. 24.

²⁵ *Gravissimum educationis*, n. 3.

²⁶ *Gaudium et spes*, n. 52.

²⁷ *Gaudium et spes*, n. 44.

²⁸ *Gaudium et spes*, n. 52.

²⁹ *Gaudium et spes*, n. 48.

³⁰ SINODO DEI VESCOVI 1980, *Proposizione* 10.

³¹ *Gaudium et spes*, n. 48.

³² *Ivi*.

³³ PAOLO VI, *Allocuzione ai membri dell'Equipes Notre-Dame*, in *Insegnamenti...*, cit., p. 431.

³⁴ C.E.I., *Evangelizzazione e sacramento del Matrimonio*, doc. cit., n. 117.

³⁵ *Apostolicam actusositatem*, n. 11.

³⁶ PAOLO VI, *Esort. apost. Evangelii nuntiandi*, n. 71.

³⁷ GIOVANNI PAOLO II, *All'Episcopato Latino Americano in Puebla*, 28 gennaio 1979, in *Insegnamenti...*, II, 1979, pag. 209.

³⁸ Cfr. *1 Pt* 3, 1-2.

³⁹ *Apostolicam actusositatem*, n. 11.

⁴⁰ Cfr. SACRA CONGREGATIO PRO CULTO DIVINO, *Instructio de Missis pro coetibus particularibus*, 15 maggio 1969, in Notiziario C.E.I. (Numero speciale riservato, in appendice, 15 giugno 1969), 1969, pp. VIII-XIII.

⁴¹ *Apostolicam actusositatem*, n. 11.

⁴² SINODO DEI VESCOVI 1980, *Messaggio alle famiglie*, n. 12.

⁴³ *2 Cor* 5, 8.

⁴⁴ *1 Ts* 4, 13.

⁴⁵ Cfr. *1 Tm* 5, 5.10.

⁴⁶ PIO XII, *Allocuzione alla Unione Internazionale degli organismi familiari*, 16 settembre 1958, in *Discorsi e Radiomessaggi*, XIX, 1975-1958, Poliglotta Vaticana, pag. 401.

⁴⁷ Cfr. *Mt* 22, 30.

⁴⁸ Cfr. C.E.I.: COMMISSIONE EPISCOPALE PER LA FAMIGLIA, *La pastorale dei divorziati risposati e di quanti vivono in situazioni matrimoniali irregolari o difficili*, in Notiziario C.E.I., 5, 30 aprile 1979, pp. 68-83.

⁴⁹ *Lumen gentium*, n. 4.

⁵⁰ *Gaudium et spes*, n. 48.

La sessione autunnale del Consiglio Permanente della C.E.I.

Pubblichiamo il testo del comunicato del Consiglio Permanente della C.E.I. diramato al termine della sessione autunnale.

1. Il Consiglio Permanente della Conferenza Episcopale Italiana, presieduto dal Cardinale Anastasio Ballestrero, si è riunito in sessione autunnale dal 12 al 15 ottobre a Roma.

Dopo la partenza del Card. Ballestrero per la Spagna, come Inviatore speciale del Santo Padre, per le celebrazioni del IV centenario della morte di S. Teresa d'Avila, i lavori sono proseguiti sotto la presidenza, a turno, dei Vicepresidenti della C.E.I.

2. In apertura dei lavori, il Cardinale Presidente si è soffermato sulla situazione tuttora assai precaria delle popolazioni della Basilicata e della Campania e ha invitato il Consiglio ad un rinnovato impegno per una permanente solidarietà delle comunità cristiane, specialmente in prossimità dell'imminente inverno.

I Vescovi hanno approvato la costituzione di una Commissione straordinaria per seguire i problemi pastorali nelle zone terremotate.

3. Il Presidente ha sottolineato anche, nell'attuale situazione del mondo, il riemergere della logica del riarmo e la questione della fame nel mondo.

A proposito delle armi, problema che interpella con urgenza la Chiesa ed esige che i cristiani prendano opportune iniziative al di fuori di facili strumentalizzazioni, il Consiglio ha ribadito la sua denuncia e condanna per la produzione e il commercio delle armi.

Circa la fame nel mondo, il Consiglio ha indicato una duplice linea di azione: l'intensificazione della cooperazione tra le Chiese e della partecipazione dei cristiani alla solidarietà umana per i milioni di uomini che agonizzano per fame e sottosviluppo.

4. I Vescovi non hanno mancato di dedicare attenzione all'attuale crisi del Paese e, sulla base dei suggerimenti della sessione allargata del marzo scorso e delle indicazioni emerse nell'ultima Assemblea, hanno messo a punto un messaggio sulla Chiesa in Italia di fronte alle prospettive del Paese.

Il documento sarà reso noto nei prossimi giorni.

5. Il Consiglio ha quindi discusso e approvato il programma e l'organizzazione della XIX Assemblea Generale della C.E.I. che, in consonanza del piano pastorale « Comunione e comunità », avrà per tema l'argomento del Congresso Eucaristico nazionale del 1983: « L'Eucaristia al centro della comunità e della sua missione ».

Per coinvolgere tutte le comunità ecclesiali all'avvenimento, la prossima Assemblea Generale della C.E.I. (26-30 aprile 1982) si terrà a Milano, ove avrà luogo il Congresso.

6. I membri del Consiglio hanno infine dedicato particolare attenzione alla ricorrenza dell'VIII centenario della nascita di San Francesco d'Assisi, Patrono d'Italia, e hanno deliberato di celebrarlo con un incontro di preghiera e di riflessione, presso la tomba del Santo, in Assisi.

Roma, 16 Ottobre 1981

La Chiesa italiana e le prospettive del Paese

1) Il permanente stato di crisi dell'Italia trova una profonda e continua eco nella nostra quotidiana esperienza di Vescovi. Le comunità cristiane ci chiedono di parlarne, secondo le nostre specifiche responsabilità: chiedono da noi una parola di chiarezza e gesti concreti di speranza. Per questo esprimiamo ancora il nostro pensiero, provocati dalla situazione attuale.

Vogliamo dare fin dall'inizio alle nostre considerazioni una coerente ispirazione evangelica. Dal Vangelo, infatti, e da una tensione permanente verso il Signore Gesù Cristo, i cristiani traggono il lume e il sostegno essenziale per le loro attività nel Paese e per interpretarne la realtà.

2) Se negli anni del dopo Concilio la Chiesa italiana ha messo al primo posto la parola di Dio e i Sacramenti, e ha strettamente collegato con la propria vita di fede l'impegno per la promozione umana, era per indicare anche lo spirito e la via per cui cristianamente si è presenti alla società italiana.

Per tale spirito e in tale via non siamo tuttora scoraggiati, anche se non possiamo nascondere carenze, lentezze e contraddizioni della vita quotidiana dei cristiani, perché in molte cose tutti pecchiamo.

Prendiamo anzi dalle nostre stesse defezioni, coraggiosamente guardate davanti a Dio, la spinta a non aver paura del passato e ad orientarci, con rinnovato impegno, al futuro dell'Italia.

CAPIRE IL MOMENTO E AFFRONTARE IL DOMANI

3) Le persistenti difficoltà che anche l'Italia sperimenta oggi non sono frutto di fatalità. Sono invece segno che il vertiginoso cambiamento delle condizioni di vita ci è largamente sfuggito di mano, e che tutti siamo stati in qualche modo inadempienti.

Senza fermarsi sul passato, se non per scoprirvi comuni errori, dobbiamo piuttosto guardare alla realtà odierna e affrontare il domani, radicati nei valori di una tradizione positiva che ci appartiene.

A quali valori vogliamo ispirare il nostro futuro? Non intediamo qui fare analisi dettagliate della realtà sociale ed economica, né tanto meno indicare prospettive di carattere politico. Esaminiamo responsabilmente, piuttosto, la situazione attuale, per proporre a tutti, e particolarmente alle comunità cristiane, alcune considerazioni, secondo quanto è pertinente al nostro compito.

Ripartire dagli ultimi

4) Il progresso economico e sociale che anche l'Italia ha sviluppato dagli anni del dopo guerra è per tanti versi innegabile. Ma con esso si sono pure affermati elementi regressivi, che hanno portato alla perdita di valori, senza i quali è impossibile che quel progresso sia vero e proceda ancora per il bene comune.

Conosciamo la complessità dei problemi che al riguardo occorre affrontare. Ma, innanzitutto, bisogna decidere di ripartire dagli «ultimi», che sono il segno drammatico della crisi attuale.

Fino a quando non prenderemo atto del dramma di chi ancora chiede il riconoscimento effettivo della propria persona e della propria famiglia, non metteremo le premesse necessarie ad un nuovo cambiamento sociale. Gli impegni prioritari sono quelli che riguardano la gente tuttora priva dell'essenziale: la salute, la casa, il lavoro, il salario familiare, l'accesso alla cultura, la partecipazione.

5) Bisogna, inoltre, esaminare seriamente le situazioni degli emarginati, che il nostro sistema di vita ignora e perfino coltiva: dagli anziani agli handicappati, dai tossicodipendenti ai dimessi dalle carceri o dagli ospedali psichiatrici.

Perché cresce ancora la folla di « nuovi poveri »? Perché ad una emarginazione clamorosa risponde così poco la società attuale?

Le situazioni accennate devono entrare nel quadro dei programmi delle amministrazioni civiche, delle forze politiche e sociali che, garantendo spazio alla libera iniziativa e valorizzando i corpi intermedi, coinvolgano la responsabilità dell'intero Paese sulle nuove necessità.

Per un genere diverso di vita

6) Con gli « ultimi » e con gli emarginati, potremo tutti recuperare un genere diverso di vita.

Demoliremo, innanzitutto, gli idoli che ci siamo costruiti: denaro, potere, consumo, spreco, tendenza a vivere al di sopra delle nostre possibilità.

Riscopriremo poi i valori del bene comune: della tolleranza, della solidarietà, della giustizia sociale, della corresponsabilità.

Ritroveremo fiducia nel progettare insieme il domani, sulla linea di una pacifica convivenza interna e di una aperta cooperazione in Europa e nel mondo.

E avremo la forza di affrontare i sacrifici necessari, con un nuovo gusto di vivere.

7) Questa esigenza di cambiamento è ampiamente intuita tra la popolazione. Emerge soprattutto quando la gente vive i drammi che nascono dalla dissipazione di valori essenziali dell'esistenza umana, quali sono: il diritto a nascere e a vivere, la libertà, l'amore, la famiglia, il lavoro, il senso del dovere e del sacrificio, la tensione morale e religiosa. E rivela, comunque, che è ormai tempo di misurarsi non sul vuoto di tanti discorsi, ma su progetti concreti, che abbiano senso.

Crescere insieme, partecipare, lavorare

8) Nascono per questo, tra le altre, alcune urgenze che comportano la responsabilità di tutti.

Il Paese non crescerà, se non insieme. Ha bisogno di ritrovare il senso autentico dello Stato, della cosa comune, del progetto per il futuro.

Ha bisogno perciò di un buon confronto culturale e di una buona comunicazione sociale.

Sono così in causa le grandi agenzie che possono creare serio confronto tra i diversi modi di vedere le cose e che devono parlare con verità: la scuola, i centri e le organizzazioni sociali, la stampa, la radio, la televisione, il teatro, il cinema. C'è un crescente rischio che queste agenzie si snaturino e diventino strumenti di manipolazione, di destabilizzazione e di conflitto, di incomunicabilità, perfino di disprezzo della realtà popolare, come nel caso della diffusione della pornografia e della provocazione all'intolleranza e alla violenza.

9) Il Paese non può dare deleghe in bianco a nessuno: ha bisogno e ha il dovere di partecipare. Vuole essere consapevole delle proprie scelte e sta imparando ad esercitare questo suo diritto, organizzandosi nel territorio: nella scuola, nelle strutture sanitarie e assistenziali, oltre che sul posto del lavoro e sul piano politico.

Ma ha bisogno, per questo, di una classe dirigente e politica trasparente, capace di dare senso alle sue aspirazioni e di aprire strade sicure, con onestà e competenza. E chiede una legislazione efficace, non farraginosa, non ambigua, non soggetta a svuotamenti arbitrari nella fase di applicazione, adeguata a garantire gli onesti da qualsiasi potere occulto, politico o non che esso sia.

10) Il Paese chiede di lavorare. Ha bisogno di riscoprire il senso pieno del diritto-dovere del lavoro, e di organizzarlo in termini di sicurezza, combattendo la disoccupazione, aprendo prospettive ai giovani, superando gli squilibri tra le popolazioni del Nord e del Sud, mettendo in atto un adeguato sistema economico che consideri il capitale e le strutture del lavoro a servizio dell'uomo, della piena espansione della sua personalità, della sua civile convivenza. E' qui, in larga parte, che si devono cercare soluzioni decisive non solo per le prospettive economiche del Paese, ma, e soprattutto, per la qualità di un'esistenza umana quale Dio stesso l'ha progettata, quando ha creato l'uomo e la donna perché, dominando l'universo, conoscessero il suo amore e gli rispondessero con amore.

Una prevedibile fatica

11) La crisi in corso non si risolverà a brevi scadenze, né possiamo attendere soluzioni miracolistiche. Conosceremo ancora per molto tempo le contraddizioni di carattere socio-economico, le minacce della violenza e del terrorismo, la precarietà delle strutture pubbliche, la fatica di costruire l'Europa, i rischi per la pace internazionale, il dramma della fame nel mondo.

Dovremo pertanto imparare a vivere nella crisi con lucidità e con coraggio, non per adagiarcisi rassegnati nella situazione, ma per disporci tutti a pagare di persona.

Questa prevedibile fatica ha bisogno di forte vigore morale.

Il consumismo ha fiaccato tutti. Ha aperto spazi sempre più vasti a comportamenti morali ispirati solo al benessere, al piacere, al tornaconto degli interessi economici o di parte.

Lo smarrimento prodotto da simile costume di vita pesa particolarmente sui giovani, intacca il ruolo della famiglia e indebolisce il senso della corresponsabilità, tre dei cardini portanti di un sicuro tessuto sociale.

Si tratta oggi di andare con decisione controcorrente e di porre sui valori morali le premesse di una organica cultura di vita.

Se tale decisione sarà forte e ci troverà uniti, batteremo ogni logica di distruzione e di morte, e non solo per ciò che riguarda il nostro Paese. Non su una ingannevole e iniqua corsa agli armamenti accetteremo di porre le basi della cooperazione internazionale, ma sul diritto di tutti gli uomini e di tutti i popoli, particolarmente di coloro che sono schiavi della fame, delle malattie, dello sfruttamento e della paura, a esistere, a decidere, a lavorare e a vivere con noi.

CHIESA E CRISTIANI A SERVIZIO DEL PAESE

12) Come Vescovi, come cristiani, come Chiesa, non possiamo né condividere né tanto meno coltivare stati d'animo o prospettive fallimentari.

Non siamo però alla finestra, né possiamo accettare di chiuderci nelle sacrestie o nel privato. Non per questo ci contrapponiamo al Paese con progetti alternativi o concorrenze o privilegi di sorta.

Tutto ci riporta costantemente, invece, alla carica interiore che ci convoca nel nome di Cristo e in forza del suo Spirito ci manda ad essere buon lievito nel mondo.

Non si abbia paura di noi: l'emarginazione della Chiesa, dei Vescovi, dei sacerdoti, dei religiosi, dei cristiani dalla vita pubblica conosce precedenti amari, non solo in Italia, e non serve di certo al futuro del Paese. Noi siamo del resto consapevoli che potremo collocarci in modo giusto nella realtà attuale se, innanzitutto, saremo credibili. Siamo cioè consapevoli del nostro impegno prioritario di quotidiana conversione a Cristo, per imparare a servire.

In questa tensione spirituale permanente, sappiamo di poter maturare le scelte pastorali più adatte e la capacità di tutto vedere e orientare alla luce del progetto di Dio sull'umanità.

Il primato alla vita spirituale

13) Il primo impegno che la Chiesa e i cristiani intendono confermare e realizzare con nuova intensità è, pertanto, la volontà di dare sempre più chiaramente il primato alla vita spirituale, da cui dipende tutto il resto.

Preti, religiosi, religiose e laici, che vivano la vita di grazia e di comunione con Dio, nella fede, nella speranza, nella carità, in una incessante preghiera personale e comunitaria, sono lievito buono di cui il mondo ha bisogno. Noi stessi, come Vescovi, sappiamo di dover essere sempre più uomini di profonda vita interiore e ministri della santità della Chiesa.

Né abbiamo il sospetto che volgersi a Cristo possa significare evadere dalla situazione. Non poche esperienze anche recenti ci confermano, anzi, che disperderci nella realtà sociale senza la nostra identità è il grave rischio da evitare. Se non abbiamo fatto abbastanza nel mondo, non è perché siamo cristiani, ma perché non lo siamo abbastanza.

Chiesa, casa di comunione

14) La santificazione si compie e si alimenta nella Chiesa. Vivere intensamente la comunione ecclesiale è dunque condizione indispensabile per la nostra vocazione e per la nostra presenza nel Paese.

In questi ultimi anni noi abbiamo conosciuto nuove imprevedibili energie che lo Spirito ha dato per una presenza vivace dei cristiani nel Paese. Non dobbiamo mortificare i suoi doni, ma impegnarci a spenderli.

15) Noi pensiamo dunque a una Chiesa che sia la casa, l'esperienza e lo strumento di comunione di tutti i cristiani: di quanti, pur ricchi di vita interiore, tendono a chiudersi nella vita privata, senza altro impegno ecclesiale che non sia quello di una corretta pratica religiosa; di coloro che lavorano da soli, affannandosi e disperdendo energie; di chi, senza volerlo o addirittura lucidamente, rischia di dar vita a « chiese parallele », o sceglie le vie della diaspora ma perde ogni seria disciplina di comunione.

Noi pensiamo, inoltre, a una Chiesa in cui la comunione si rafforzi attraverso gli impegni complementari di tutti i membri del popolo di Dio: dei Vescovi e della loro Conferenza, dei sacerdoti, dei religiosi e delle religiose, dei diaconi, dei laici e delle loro associazioni. E in questa prospettiva, consideriamo oggi determinante

il servizio responsabile che i teologi e i maestri di spiritualità possono rendere alla comunità cristiana.

Per una nuova presenza di Chiesa

16) Non si tratta di serrare le fila per fare fronte al mondo. Si tratta di vivere il testamento di Gesù, oggi, perché il mondo creda: « *Come tu, Padre, sei in me e io in te, siano anch'essi una cosa sola, perché il mondo creda che tu mi hai mandato* » (*Gv 17, 21*).

Noi ci riuniamo nelle nostre autentiche comunità cristiane — la diocesi e la parrocchia innanzitutto — per accogliere e vivere questo testamento, con l'assiduità nell'ascoltare l'insegnamento degli Apostoli e nell'unione fraterna, nella frazione del pane e nelle preghiere (cfr. *At 2, 42*).

E' questa assiduità a una piena evangelizzazione che ci deve stare a cuore. Non c'è più prospettiva per una cristianità fatta di pura tradizione sociale. E sarebbe d'altra parte grave errore rincorrere l'emergenza dei problemi quotidiani, smorzando l'impegno di fondo che trova nel confronto quotidiano con la parola di Dio, nella celebrazione dell'Eucaristia e nel dovere della testimonianza al Vangelo il suo progetto organico.

Dalla intensa vita ecclesiale, potremo trarre sempre nuove sensibilità per servire il Paese.

17) C'è innanzitutto da assicurare una nuova presenza di Chiesa. E tale presenza ha un inconfondibile stile evangelico: come Cristo, anche la Chiesa è nel mondo, è per il mondo, ma non del mondo.

Di qui la purificazione dei nostri comportamenti, restituiti a libertà da pretese o compromessi mondani, per testimoniare il Vangelo nella sua purezza e integrità.

Non sarà cosa facile né di facile accoglienza, perché è in atto una frattura tra Vangelo e culture, che Paolo VI definiva drammatica (cfr. *EN, 20*). Ma l'annuncio del Vangelo intero sarà possibile, se andremo al cuore delle culture, cioè fra la gente, dove il dramma rischia di consumarsi e dove tuttavia la parola di Cristo mette più facilmente radici.

18) Tale evangelizzazione per un mondo più umano ha come inalienabile punto di riferimento il Cristo e l'annuncio esplicito del suo mistero di salvezza di tutto l'uomo.

Nello stesso tempo, essa deve oggi cogliere le domande cruciali che la gente spesso soffoca dentro di sé e dire con amore la verità cristiana sui problemi che giocano il suo futuro.

E se si esprime nella « *capacità di comprensione e di accoglimento, di comunione di vita e di destino con gli altri, solidarietà negli sforzi di tutti per tutto ciò che è nobile e buono* » (*EN, 21*), rivela anche, con coscienza critica della società attuale, che cosa è vita e che cosa è morte, che cosa è bene e che cosa è male, chi sono i figli concepiti, perché si può e si deve vivere un amore stabile e fedele nella famiglia, come e perché si lavora, come si è responsabili per lo sviluppo della giustizia e della pace.

19) Per queste prospettive, le comunità cristiane devono sempre meglio trasformarsi oggi in permanenti scuole di fede, in cui la parola di Dio corra e si diffonda nella famiglia, nel paese, nel quartiere, tra i gruppi, là dove la gente parla e decide, nel cuore degli avvenimenti quotidiani.

Le loro celebrazioni liturgiche, l'Eucaristia soprattutto, devono accogliere e riflettere questa carica missionaria, con un rinnovamento autentico non solo dei riti, ma dell'amore che in Cristo viene celebrato.

Molti italiani, nelle circostanze più impensate, restano pur sempre legati alla celebrazione dei sacramenti, al giorno del Signore, ai tempi forti dell'anno liturgico.

Dovremo dunque curare celebrazioni liturgiche che consentano a tutti di sentirsi a casa propria, nella casa dell'unico Signore: per il modo con cui si sentono accolti e possono esprimere la loro preghiera, il loro canto, il loro silenzio; per la familiarità con cui proclamiamo la parola di Dio; per la dignità di un'omelia fedele ai testi liturgici, legata alla « *historia salutis* » e alla vita quotidiana della gente, non aggressiva ma fraterna anche quando deve essere severa; e ancora, per la solidarietà cristiana che la celebrazione liturgica deve fare trasparire a tutti, in forza dell'unico sacrificio di Cristo e della comunione con lui.

L'esperienza liturgica dovrà così proiettarsi nell'impegno della carità e della giustizia, e le comunità cristiane ne daranno concreta testimonianza soprattutto nel territorio in cui vivono: con le opere educative e assistenziali della comunità stessa, con la qualificata presenza nelle iniziative e nelle istituzioni pubbliche locali e con il contributo del volontariato.

Presenza di cristiani

20) Ma il senso più efficace di questa presenza di Chiesa deve tradursi in una efficace presenza di cristiani consapevoli delle responsabilità che a ciascuno derivano dalla propria vocazione e dal proprio impegno ministeriale.

A ciò sono chiamati innanzitutto i sacerdoti, i diaconi e noi Vescovi con loro. La nostra coerenza, la nostra spiritualità, la nostra preghiera, il nostro servizio ministeriale non sono soltanto valore fondante per la vita ecclesiale, ma anche forza morale per un Paese che cerca la sua crescita umana. Già in questo siamo edificatori della città terrena.

Altrettanto è vero, per la loro parte, dei religiosi e delle religiose, che col loro richiamo a Dio e alla contemplazione sovengono a chi porta il peso della cristianizzazione e della demoralizzazione attuale. Nel vivere la loro vocazione alla « perfetta carità », essi possono trovare oggi nuove forme di presenza e di opere sia nella Chiesa come nella società, per rispondere ai nuovi bisogni e ai nuovi poveri.

Presenza di laici

21) Ma oggi, in termini nuovi, l'Italia ha una particolare esigenza della presenza più diretta e specifica di laici cristiani.

Tale presenza ha già una storia notevole sia ai livelli comuni del popolo cristiano, che costruì e costruisce ogni giorno il tessuto più sano della società, sia ai livelli particolari di associazioni, movimenti, gruppi ecclesiali o di ispirazione cristiana.

Ora il compito è diventato più ampio e grave, sì da chiamarci ad abilitare sposi, famiglie, lavoratori, studenti, educatori, intellettuali, sindacalisti, operatori sociali, uomini politici, con un itinerario pedagogico che li renda capaci di impegnare la fede nella realtà temporale.

22) Tale itinerario ha la sua base permanente e il suo luogo di costante confronto in un più severo tirocinio di vita ecclesiale. Soprattutto in una catechesi più sistematica per i giovani e per gli adulti: troppi giovani e troppi adulti sono cresciuti

senza catechesi, accontentandosi di una fede infantile, o di esperienze bibliche e liturgiche piuttosto emotive, o di saggistiche teologiche di moda, a volte consumandosi in imprese sociali e politiche senza più un serio confronto con il Vangelo e con la fede della Chiesa.

D'altra parte è indispensabile che le comunità cristiane rinnovino la pedagogia della fede, e la catechesi in particolare, per coltivare mature vocazioni laicali. E' essenziale che le comunità cristiane formino catechisti, animatori della liturgia, operatori di carità, ma non basta. Gli educatori della comunità cristiana devono essere consapevoli per primi che il campo proprio dell'attività evangelizzatrice dei laici è il mondo vasto e complicato della politica, della realtà sociale, dell'economia, della cultura, della vita internazionale; e ancora, della famiglia, dell'educazione, delle professioni, del lavoro, della sofferenza.

23) La pedagogia della Chiesa deve assumersi maggiormente questo impegno formativo di laici che siano soggetti attivi e responsabili di una storia da fare alla luce del Vangelo, riconosciuti e sorretti per sviluppare, con la giusta autonomia, le loro risorse cristiane e umane a servizio del Paese.

Questo è importante soprattutto per la famiglia, le donne e i giovani. Siamo convinti infatti che nel decennio in corso larga parte di un autentico progresso ecclesiale e sociale dipenderà dalle loro risorse.

24) In conseguenza di una tale dimensione formativa, i cristiani rimarranno fedeli al loro impegno nella società attuale nonostante le non poche difficoltà e contrarietà.

Si dice che i cristiani sono forza minoritaria in Italia, e per alcuni versi è vero. Ma non lo è per gli aspetti più qualificanti della loro esistenza, perché la forza della Spirito in chi ha ricevuto il Battesimo e ha conosciuto il Vangelo è sempre feconda e capace di rianimare chi si è arreso.

Certo, questo non basta a giustificare l'assenteismo o la confusione di alcuno. E' piuttosto una provocazione per tanti cristiani a ricordarsi della loro vocazione, a uscire dalle pigrizie e dall'anonimato, per essere nuovamente testimoni del Vangelo in una vera identità cristiana.

25) Questa identità, a scanso di equivoci, non coincide con i programmi di azione culturale o sociale o politica che i cristiani, singoli o associati, persegono. Si fonda invece sulla fede e sulla morale cristiana, con il loro preciso richiamo all'insegnamento in campo sociale; si vive nella comunione ecclesiale e si confronta fedelmente con la parola di Dio letta nella Chiesa. E' una identità da incarnare, senza rivendicarla solo per sé, nel pluralismo delle situazioni, giorno per giorno, quando proprio la fede anima le competenze umane dell'analisi, del confronto, della mediazione e della progettazione.

Riteniamo particolarmente importanti queste indicazioni sulla identità cristiana dei laici presenti alla vita del Paese. Un chiaro metodo di presenza è infatti indispensabile, sia per l'orientamento delle loro energie sia per far fronte correttamente alle delicate questioni politico-sociali d'oggi. Ne richiamiamo tre.

Il lavoro

26) La prima questione riguarda il lavoro e occupa una posizione di centralità nella vita dell'uomo e della donna, della famiglia e della società. Per questo si devono difendere con forza la dignità e i diritti degli uomini del lavoro, denunciando e superando le situazioni che ne impediscono il responsabile esercizio.

Gli attuali grandi sistemi ideologici che risolvono con segno diverso il rapporto fra lavoro e capitale, cioè il liberalismo di tipo capitalistico e il socialismo scientifico, con le loro concrete espressioni, non hanno dato prova, nell'esperienza di oltre un secolo, di assicurare all'uomo le sue molteplici aspirazioni e i suoi diritti fondamentali. Anche in Italia, perciò, è necessaria una profonda trasformazione ed un effettivo superamento delle contraddizioni e degli antagonismi, per un più sicuro servizio all'uomo.

E' questa la più grossa fatica nella quale devono impegnarsi in prima persona i cristiani, trovando l'innovazione ardita e creativa richiesta dalla presente situazione del mondo.

Tale pratica innovativa deve essere ispirata a tre principi: il primato dell'uomo sul lavoro; il primato del lavoro sul capitale e sui mezzi di produzione; il primato della destinazione universale dei beni sulla proprietà privata.

27) La centralità dell'uomo e dei suoi diritti in rapporto a tutte le altre componenti del lavoro va dunque riaffermata con vigore. Creato a immagine e somiglianza di Dio, perché lavori la terra, l'uomo ha il diritto e il potere di dominare il processo del lavoro e dell'economia, perché divenga vero il suo progresso.

Le leggi economiche non sono assolute. Uomini e strutture, sia dello Stato sia del mondo del lavoro, devono invece saperle impiegare con giustizia ed equità, anche per creare le condizioni che danno senso alla fatica quotidiana e impegnano la coscienza morale dei lavoratori. A tali condizioni, si potrà e si dovrà parlare contro l'assenteismo, contro il doppio o triplo lavoro, contro il lavoro minorile, e chiedere a tutti, particolarmente a coloro che operano nei servizi da assicurare a chi ha maggiormente bisogno, onestà, competenza ed efficienza.

Cultura e comunicazione sociale

28) La seconda questione riguarda la situazione culturale del nostro Paese e, in orizzonti più vasti, del mondo intero. E' una situazione di crisi profonda, che rivela da una parte l'inadeguatezza delle culture tradizionali e, dall'altra, il bisogno inquieto di nuovi progetti di esistenza umana.

Il tormento che ne deriva pesa soprattutto su molti giovani, che in quest'ultimo decennio hanno drammaticamente cercato il senso della vita nella contestazione radicale, in spinte libertarie e istintive, in rivendicazioni utopiche, in socializzazioni provvisorie, nel ritorno al privato, sconfinando a volte nella violenza o nella evasione della droga.

29) Dobbiamo chiederci perché la proposta cristiana, per sua natura destinata a dare pieno senso all'esistenza, è stata inadeguata alla richiesta dei giovani e degli uomini del nostro tempo, e quali responsabilità ora ci attendono.

Troveremo di certo una carenza grave del nostro esplicito annuncio di Cristo e della nostra testimonianza di fede. Ma impareremo anche a delinare una organica pastorale della cultura, che sappia sì giudicare e discernere ciò che c'è di valido nei sistemi culturali e nelle ideologie, ma più ancora sappia puntare su tutto ciò che affina l'uomo ed esplica le molteplici sue capacità di far uso dei beni, di lavorare, di fare progetti, di formare costumi, di praticare la religione, di esprimersi, di sviluppare scienza e arte: in una parola, di dare valore alla propria esistenza (cfr. GS, 53).

E' evidente che la elaborazione di una cultura intesa in questi termini è compito primario di tutta la comunità cristiana, che lo realizza con chiare proposte di

valori e con lo specifico impegno dei laici — degli intellettuali ma anche dei laici più umili — nel terreno della vita quotidiana, dove occorre capacità di dialogo, di confronto, di fondato giudizio, di fattiva promozione umana.

30) L'impegno per la cultura richiama il problema della comunicazione sociale e dei suoi mezzi.

Su questi ultimi, si riflettono vistosamente in Italia, e a volte si ingigantiscono, sia la complessità della situazione sia il presunto divorzio tra la fede cristiana e la realtà culturale. Pensiamo in particolare alla « grande » stampa nazionale, al cinema e alla emittenza radio-televisiva.

E' vero che ora le comunità cristiane dispongono di non pochi mezzi locali di comunicazione: settimanali, emittenti radiofoniche e televisive, diffusione di roto-calchi a testata nazionale. Tutta questa rete di comunicazione è senza dubbio assai importante e va ora meglio coordinata ed orientata, in modo da rendere più incisiva la presenza della comunità ecclesiale nel tessuto sociale, evitando che si trasformi in motivo di chiusura e di isolamento dal reale contesto esistenziale. Resta qui da segnalare vigorosamente l'esigenza di potenziare il quotidiano cattolico, che è e deve sempre meglio diventare strumento indispensabile di comunione nella Chiesa e con il Paese.

31) Prima che ai mezzi, comunque, occorre rivolgere l'attenzione al fenomeno stesso della comunicazione sociale: alla sua natura, alle sue leggi, alle sue agenzie.

Molti dei problemi esistenti vanno indubbiamente affrontati dagli operatori, che la comunità cristiana, a livelli locali, regionale e nazionale, deve concorrere a formare anche con nuova iniziativa. Eppure, l'impegno prioritario è quello di una più efficace educazione dei cristiani alla comunicazione sociale e all'uso dei suoi mezzi.

E' aperto qui un vasto campo di azione pastorale, fino ad oggi per lo più carente. Tale azione richiede a tutti capacità di presenza dove si forma l'opinione pubblica, educazione al rispetto della verità, denuncia quando occorre, buone attitudini di mediazione e di espressione entro gli stessi mezzi della comunicazione. Occorre che questi mezzi siano realmente portatori fedeli di verità, non condizionati né manipolati in questo da prepoteri economici o politici, o da interessi di parte, e finalizzati, nei loro contenuti e nelle loro espressioni, al bene di tutta la comunità.

Presenza nelle istituzioni pubbliche

32) Problema decisivo per l'avvenire è, in terzo luogo, il rapporto tra le istituzioni pubbliche e la gente: tra le strutture di governo — locale, regionale, nazionale — e la società viva.

La sfasatura esistente ormai pesa in modo preoccupante. La gente si sente sempre meno interpretata, sempre meno rappresentata. E si disaffeziona al suo Paese.

La crisi delle istituzioni viene da lontano: è crisi di senso e di progetti, incapacità di dare prospettive, vuoto di cultura nel quale facilmente si inserisce il puro potere o addirittura il prepotere, comunque una burocrazia esasperante che paralizza i servizi sociali e che la gente non sopporta più.

La crisi delle istituzioni in Italia — ma è crisi assai più estesa — contribuisce oggi a dare proporzioni preoccupanti alla crisi internazionale; e molte ne sono le conseguenze sul piano economico e commerciale, politico, della giustizia sociale, della lotta contro la fame e la miseria, della pace mondiale.

Quali responsabilità possono assumere la Chiesa e i cristiani per un positivo superamento della situazione?

33) C'è innanzitutto da assicurare presenza. L'assenteismo, il rifugio nel privato, la delega in bianco non sono leciti a nessuno, ma per i cristiani sono peccato di omissione.

Si parte dalle realtà locali, dal territorio. E si è partecipi delle sorti della vita e dei problemi del comune, delle circoscrizioni e del quartiere: la scuola, i servizi sanitari, l'assistenza, l'amministrazione civica, la cultura locale. Ci si apre poi alla struttura regionale, alla quale oggi sono riconosciute molte competenze di legislazione e di programmazione. Così la presenza si estenderà anche ai livelli nazionale, europeo e mondiale, e potrà avere efficacia. E' sbagliato, infatti, contare solo sui tentativi di rifondazione o di riforma che vengono dai vertici della cultura ufficiale e della politica.

34) C'è da trarre tutti gli stimoli alle proprie responsabilità che vengono dalla distinzione tra la Chiesa come comunità e i cristiani come cittadini, per quanto riguarda la presenza nelle realtà sociali.

Senza mai confondersi con la realtà politica, la Chiesa e le sue comunità locali hanno il dovere primario di richiamare il compito dei cristiani di mettersi a servizio, sul modello del loro Signore, per l'edificazione di un ordine sociale e civile rispettoso e promotore dell'uomo; di proporre l'autentica concezione dell'uomo, dei suoi veri bisogni, del valore delle relazioni familiari e sociali, quali risultano dal messaggio evangelico; di offrire con la preghiera, i sacramenti, lo scambio e il sostegno fraternali, la possibilità di liberare la propria coscienza da ogni ambiguità e dalla tentazione dell'uso strumentale del potere, purificando e rafforzando l'impegno di servire con umile tenacia, al di là di ogni orgoglio e di ogni egoismo. E' questa, oggi soprattutto, l'urgenza da additare agli uomini responsabili della vita politica, amministrativa, sindacale, perché ridiventino credibili.

Dovere della Chiesa, insomma, è principalmente quello di formare i cristiani, in particolar modo i laici, a un coerente impegno, fornendo non soltanto dottrina e stimoli, ma anche adeguate linee di spiritualità, perché la loro fede e la loro carità crescano non « nonostante » l'impegno, ma proprio « attraverso » di esso.

Se poi non spetta ordinariamente alla comunità cristiana operare scelte politiche, essa però può e deve oggi con nuove capacità animare i settori pre-politici, nei quali si preparano mentalità e competenze, dove si fa cultura sociale e politica, dove si fa tirocinio di attività amministrativa, sindacale, partecipativa.

35) Tocca poi ai laici agire direttamente nelle strutture pubbliche in coerenza con la fede e la morale cristiana.

La loro presenza deve essere una garanzia di competenza, che nasce da preparazione professionale qualificata, aggiornata, capace di invenzione continua.

Una garanzia di moralità, non solo per coerenza di fede, ma per amore al Paese, a un'autentica democrazia, al dovere del servizio.

Una garanzia di chiarezza, che sa prendere atto della incompatibilità di scelte o disumane o in contrasto con la fede e la morale cristiana, non solo quando si tratta di ideologie, ma anche quando si tratta di movimenti sociali e di progetti concreti contrari al Vangelo e ai valori umani fondamentali.

Deve essere infine garanzia di collaborazione, che, nella chiarezza delle posizioni, sa mediare, sostenere il confronto e il dialogo, arrivare a scelte politiche ispirate a sana solidarietà e al bene comune.

36) La presenza dei cristiani nelle istituzioni pubbliche ha una tradizione ed è una realtà che nessuno può onestamente ignorare. Espressa in forma largamente

unitaria, anche per responsabile sollecitazione della Chiesa di fronte a situazioni straordinariamente difficili e impegnative, essa è stata presenza decisiva per la ricostruzione del Paese dopo la guerra, per l'elaborazione di un nuovo ordine costituzionale, per la salvaguardia della libertà e della democrazia, per la trasformazione e lo sviluppo della società italiana in diversi settori di rilievo, per la convinta apertura all'Europa, per la sicura garanzia della pace.

Oggi più acutamente si avvertono gli inevitabili limiti e un certo logoramento di tale esperienza e non manca chi appella al pluralismo per orientare su strade diverse l'impegno dei cristiani.

37) Noi sappiamo bene che non necessariamente dall'unica fede i cristiani debbono derivare identici programmi e operare identiche scelte politiche: la loro presenza nelle istituzioni potrebbe legittimamente esprimersi in forme pluralistiche.

Ma non tutti i programmi e non tutte le scelte sono indifferenti per la fede cristiana. Alcune di esse sono chiaramente incompatibili o per la loro matrice culturale o per le finalità e i contenuti che perseguono o per i metodi di azione che propongono, soprattutto in relazione ai grandi valori, quali: la vita umana, le libertà democratiche, i diritti e i doveri dell'uomo, il pluralismo sociale e istituzionale nel quadro del bene comune, il lavoro, la giustizia sociale e la solidarietà, l'ordine mondiale fondato sul rispetto dei popoli, la pace e lo sviluppo.

Su questi e simili temi fondamentali, i cristiani non possono ammettere ambiguità o contraddizioni: e l'effettiva garanzia di questi valori può storicamente richiedere l'unità della loro azione politica.

Nel caso invece in cui il pluralismo delle presenze si rivelasse concretamente più opportuno e rispettoso dei valori suddetti, esso non può in ogni modo tradursi in una pura dispersione di energie e non deve determinare lacerazioni nella comunità cristiana, anche se deve essere apprezzato e accolto quando è sano e fecondo.

E' necessario che sempre i cristiani sappiano maturare le loro scelte nel quadro di una grande chiarezza di idee, di un consapevole realismo, di un serio confronto ecclesiale, di una concorde volontà di servizio.

PER UN IMPEGNO COMUNE

38) Queste considerazioni e questi orientamenti, offerti in particolare alle comunità cristiane poste di fronte alle prospettive del Paese, non presentano nuovi programmi pastorali. Richiamano piuttosto scelte che la Chiesa italiana ha già fatto negli anni '70 e che ora intende rendere permanenti e più operative. E delineano un comune impegno a sviluppare ricerca e studio e a mettere in atto opportune iniziative a livello locale.

Potranno così stimolare una riflessione responsabile nelle parrocchie, nei vescovati, nelle diocesi, tra le associazioni e i movimenti dei laici.

Anche se per il momento è prematura una decisione, l'auspicio è che si possa in prospettiva ritrovarsi insieme, a livello regionale e poi nazionale, per un secondo convegno ecclesiale che ci consenta di rivivere e di sviluppare il convegno « Evangelizzazione e promozione umana » del 1976.

Frattanto ci sembra opportuno prevedere e incoraggiare a distanze più ravvicinate convegni nazionali periodici che, con una qualche sistematicità, ci consentano di approfondire i principali aspetti della presenza dei cristiani nel Paese e di sviluppare la dottrina sociale della Chiesa. L'avvio di queste iniziative è già dato, con il prossimo convegno: « *Dalla "Rerum Novarum" ad oggi* » (Roma, 28-31 ottobre 1981).

39) Ci preme inoltre confermare che la Conferenza Episcopale Italiana vede l'urgenza di altri impegni concreti, cui darà il suo massimo appoggio.

Ritiene innanzitutto che si debbano potenziare i centri e i servizi di formazione cristiana permanente e di educazione all'impegno sociale.

Pensa, poi, a un organico progetto di pastorale della cultura, che coinvolga responsabilità e competenze di intellettuali, dei centri universitari, degli operatori della comunicazione sociale.

Vede la necessità indilazionabile di una azione che consenta al quotidiano cattolico di svolgere il suo insostituibile ruolo nella Chiesa e nel Paese.

40) Queste iniziative, ovviamente, saranno inserite nel quadro dell'azione pastorale che è già in atto nelle Chiese locali e che, comunque, deve rinnovarsi costantemente soprattutto per rendere più presenti nel Paese: laici responsabili, capaci di fare storia nella luce del Vangelo; famiglie cristiane consapevoli della loro vocazione e della loro missione; una Chiesa che sappia far posto alle nuove generazioni e orientare le loro energie; comunità cristiane che operino nel mondo del lavoro con nuove competenze; cristiani capaci di operare nel territorio.

* * *

Questo nostro intervento è frutto di attenta riflessione, che il Consiglio Permanente ha avviato il 16-18 marzo scorso, con una prima sessione di studio, allargata ad altri Vescovi rappresentanti delle Conferenze Episcopali regionali.

E' poi maturato nel corso della XVIII Assemblea Generale dei Vescovi italiani, riuniti a Roma dal 18 al 22 maggio.

Infine, è stato approvato dallo stesso Consiglio Permanente, nella sessione del 12-15 corrente mese.

Ora lo colleghiamo fiduciosamente alla ricorrenza dell'VIII centenario della nascita di San Francesco.

La testimonianza evangelica della sua povertà, della sua fraternità, della sua letizia, del suo amore a Dio e alle creature è entrata nella storia degli Italiani e di tanti popoli.

Noi siamo chiamati a dare oggi la stessa testimonianza: di Chiesa e di cristiani che amano il Paese e il mondo, e che di nessuna altra sapienza e potenza possono vantarsi, se non della croce del Signore Gesù Cristo, vita e speranza ultima per la famiglia umana.

Roma, 23 ottobre 1981

**Il Consiglio Permanente
della Conferenza Episcopale Italiana**

Un messaggio dei Vescovi italiani

Il ringraziamento nasce dalla fede

Pubblichiamo un messaggio della Commissione episcopale per i problemi sociali e il lavoro in occasione «Giornata del ringraziamento» che si celebra domenica 8 novembre.

1. Il ringraziamento a Dio nasce dalla fede, ha detto Giovanni Paolo II, lo scorso anno, celebrando la «Giornata» nella Basilica di S. Pietro, e deve distinguere la vita di ogni cristiano. L'atteggiamento «eucaristico» dona pace e serenità e rende docili alla volontà di Dio.

«Ringraziare significa credere, amare, donare. E con letizia e generosità» (Oss. Rom. 10-11 novembre 1980).

2. Ringraziare Dio per i frutti della terra e per tutti i suoi benefici impegna la comunità cristiana a riconoscere la dignità e il valore di ogni lavoro e di quello dei campi in modo particolare. «Tutti i mestieri e tutte le arti sono utili e validi, ma il lavoro dei campi è essenziale e tutti siamo debitori a coloro che vi si dedicano» (Giovanni Paolo II, 9 novembre 1981).

3. La solidarietà dei cristiani in Italia per il mondo rurale deve manifestarsi nella sollecitudine per rimuovere, o, almeno, attenuare le palesi ingiustizie ancora oggi esistenti nelle condizioni di vita, nelle strutture civili e nei servizi di alcune zone interne, collinari e montane, e del Mezzogiorno d'Italia.

Inoltre la disparità di reddito ancora notevole dei lavoratori agricoli rispetto alle altre categorie di cittadini (55%), se non è l'unica, è certo una delle cause dell'abbandono dei campi da parte dei giovani.

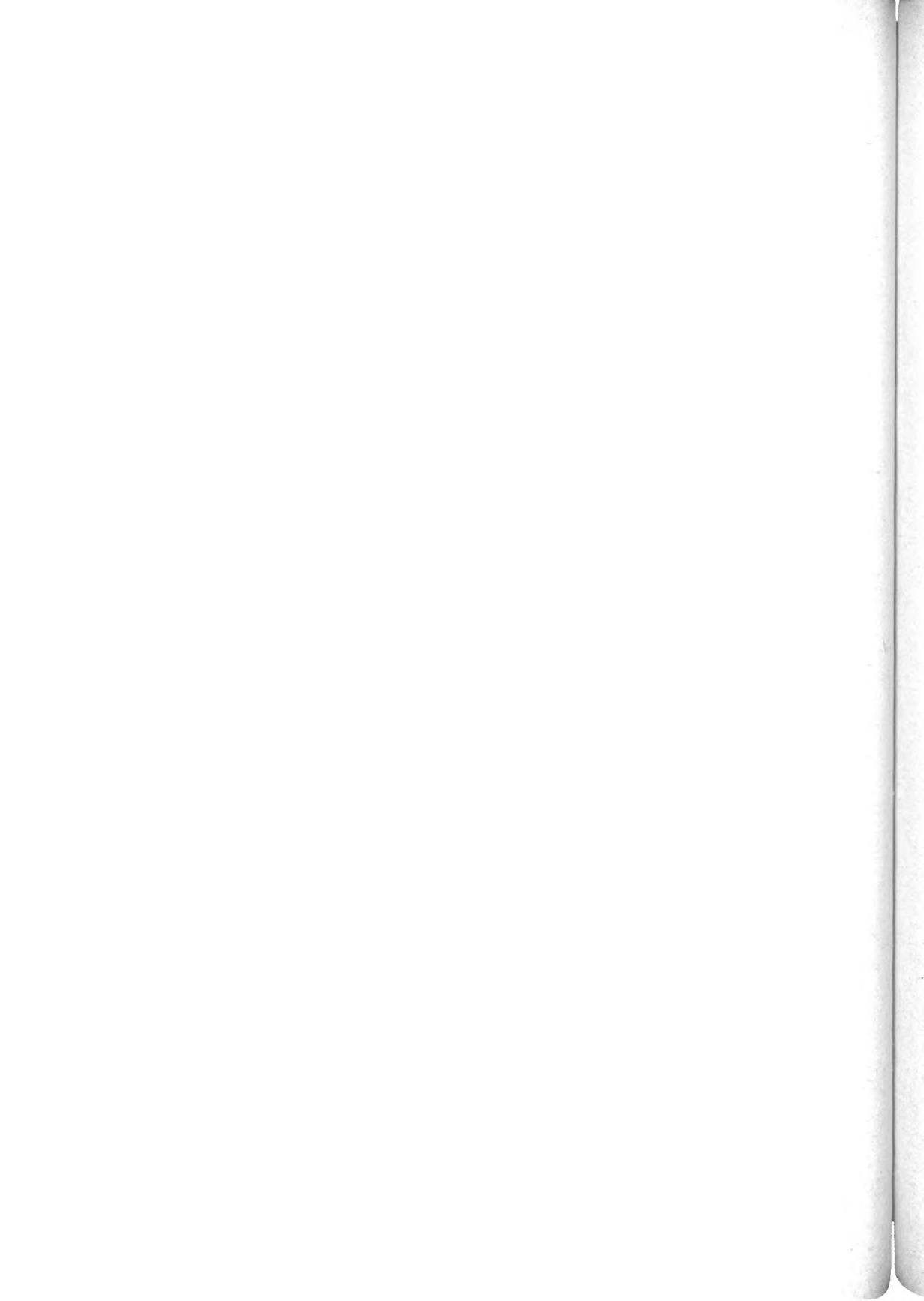
4. L'Enciclica «Laborem exercens», che il Papa ci ha donato per il 90° della «Rerum Novarum», esalta e proclama l'importanza fondamentale e la dignità del lavoro agricolo, «nel quale l'uomo in modo tanto eloquente soggioga la terra ricevuta in dono da Dio e afferma il suo dominio nel mondo visibile» (n. 21).

I lavoratori agricoli, come i lavoratori di tutti i settori produttivi e di tutti gli ambienti, devono essere resi sempre più consapevoli e qualificati sia per partecipare alle scelte decisionali che li riguardano, sia per offrire all'intera società la ricchezza di valori morali e di esperienze umane che li distinguono.

Sentiamo perciò di dover accogliere con docilità l'appello del Santo Padre e di diffonderlo con convinzione e coraggio. Sono necessari — egli afferma — «cambiamenti radicali ed urgenti per ridare all'agricoltura — ed agli uomini dei campi — il giusto valore come base di una sana economia, nell'insieme dello sviluppo della comunità sociale» (ivi).

5. Il valore del lavoro agricolo come di ogni lavoro ed il riconoscimento della sua dignità non è una questione prevalentemente economica, ma soprattutto un problema culturale e morale, che esige proposte da parte della comunità cristiana.

La Giornata del ringraziamento sia occasione propizia per una riflessione attenta anche ai complessi problemi della fame, del giusto uso dei beni e delle risorse, per immaginare ed attuare forme valide di generosa e feconda solidarietà sociale, e per una preghiera riconoscente e fiduciosa al Padre, datore di ogni bene.



CURIA METROPOLITANA

CANCELLERIA

Incardinazione

PAGANINI don Lodovico, nato a Dairago di Arconate (MI) il 7-7-1931, ordinato sacerdote il 25-3-1962 — già professo nella Società Salesiana di S. Giovanni Bosco — è stato incardinato nella diocesi di Torino in data 9 ottobre 1981.

Indirizzo: 10155 Torino - via S. Botticelli n. 15, tel. 26 68 52.

Rinuncia

SERRA don Vincenzo, nato a Poirino il 25-1-1908, ordinato sacerdote il 28-6-1931, ha presentato rinuncia alla parrocchia della Beata Vergine Assunta in Torino-Lingotto.

La rinuncia è stata accettata dal Cardinale Arcivescovo con decorrenza a partire dal 19 ottobre 1981.

Trasferimenti di parroci

ONGARI don Stefano, F.D.P., nato a Pelugo (TN) il 9-10-1920, ordinato sacerdote il 29-6-1948, destinato dai suoi superiori ad altro incarico in diocesi di Milano, ha cessato il suo ufficio di parroco della parrocchia Sacra Famiglia in Torino-Le Vallette in data 19 ottobre 1981.

MIGLIORE don Matteo, nato a Santena il 27-9-1937, ordinato sacerdote il 29-6-1963, è stato trasferito, in data 26 ottobre 1981, dalla parrocchia di S. Gae-tano da Thiene in Torino, alla parrocchia di S. Luca Evangelista: 10135 Torino - via Negarville n. 14, tel. 347 13 00.

Trasferimento di cappellano militare

RAITERI don Natale — diocesano di Casale Monferrato — nato a Ponzano Monferrato (AL) il 25-12-1926, ordinato sacerdote il 25-6-1950, è stato trasferito, in data 1° ottobre 1981, dalla Brigata Motorizzata "Cremona" in Torino, all'11° Battaglione Fanteria "Casale" in Casale Monferrato.

Termine dell'ufficio di vicario cooperatore

BO don Enrico, F.D.P., nato a Gassino Torinese il 29-5-1924, ordinato sacerdote il 29-6-1965, destinato dai suoi superiori ad altro incarico, ha cessato l'ufficio di vicario cooperatore nella parrocchia Sacra Famiglia in Torino-Le Vallette.

Nomine

ROCCHIETTI don Nicola, nato a Barbania il 21-4-1921, ordinato sacerdote il 29-6-1944, è stato nominato, in data 1° ottobre 1981, vicario economo della parrocchia S. Maria di Pulcherada in San Mauro Torinese.

VOTTERO don Elmo, nato a Mompantero il 2-8-1919, ordinato sacerdote il 29-6-1944, è stato nominato, in data 5 ottobre 1981, vicario sostituto nella parrocchia di S. Giovanni Battista in Valgioie.

MELONI don Valentino, S.D.B., nato ad Azzanello (CR) il 29-12-1915, ordinato sacerdote il 4-7-1948, è stato nominato, in data 15 ottobre 1981, vicario cooperatore nella parrocchia di S. Giovanni Bosco: 10090 Rivoli - Cascine Vica, v.le Carrù n. 9, tel. 959 24 87.

BRAIDA don Benigno, nato a Cuorgnè il 3-10-1947, ordinato sacerdote il 29-9-1972, è stato nominato, in data 17 ottobre 1981, responsabile nell'Ufficio Catechistico diocesano del settore catechesi dell'iniziazione cristiana.

Don Benigno Braida conserva l'attuale impegno pastorale di vicario cooperatore nella parrocchia della SS. Annunziata in Pino Torinese, ove risiede.

BALDI don Giuliano, F.D.P., nato a Correzzola (PD) il 3-1-1939, ordinato sacerdote il 29-6-1967, è stato nominato, in data 19 ottobre 1981, parroco della parrocchia Sacra Famiglia: 10151 Torino - Le Vallette, v.le dei Mughetti n. 18, tel. 73 11 85.

GOSMAR don Giancarlo, nato a Villafalletto (CN) il 28-3-1947, ordinato sacerdote il 26-12-1971, è stato nominato, in data 19 ottobre 1981, vicario economo della parrocchia Beata Vergine Assunta in Torino - Lingotto.

GARNERI S.E.R. mons. Giuseppe, nato a Cavallermaggiore (CN) il 16-9-1899, ordinato sacerdote il 29-6-1923, consacrato Vescovo il 23-5-1954 (Vescovo già di Susa), previo consenso di S.E.R. il Cardinale Arcivescovo di Torino, è stato nominato, in data 20 ottobre 1981, priore della Sezione Piemonte Sud dell'Ordine Equestre del S. Sepolcro di Gerusalemme, dal Luogotenente per l'Italia settentrionale del medesimo Ordine Equestre, a norma di Statuto.

PAGANINI don Lodovico, nato a Dairago di Arconate (MI) il 7-7-1931, ordinato sacerdote il 25-3-1962, è stato nominato, in data 20 ottobre 1981, cappellano presso la parrocchia della Risurrezione di N. Signore Gesù Cristo in Torino.

STERMIERI don Ezio, nato a Moglia (MN) il 25-5-1947, ordinato sacerdote il 13-10-1973, è stato nominato, in data 23 ottobre 1981, cappellano presso la parrocchia di S. Giulia in Torino, con lo speciale incarico di collaborare con l'Ufficio Catechistico diocesano nelle scuole e nei corsi per i catechisti.

Il medesimo sacerdote lascia l'ufficio di vicario cooperatore nella parrocchia di S. Anna in Torino.

Abitaz.: 10024 Torino - p. S. Giulia n. 7 bis, tel. 83 15 91.

CASALE don Umberto, nato a Racconigi (CN) il 26-3-1951, ordinato sacerdote il 30-10-1977, è stato nominato, in data 23 ottobre 1981, cappellano presso

la parrocchia di S. Anna in Torino, con lo speciale incarico di collaborare con l'Ufficio Catechistico diocesano relativamente alla formazione degli animatori della catechesi-adulti ed ai corsi per i catechisti.

Il medesimo sacerdote lascia l'ufficio di vicario cooperatore nella parrocchia di S. Giovanni Battista in Racconigi (CN).

Abitaz.: 10143 Torino - via Brione n. 40, tel. 76 01 03.

MIGLIORE don Matteo, nato a Santena il 27-9-1937, ordinato sacerdote il 29-6-1963, è stato nominato, in data 26 ottobre 1981, vicario economo della parrocchia di S. Gaetano da Thiene in Torino.

GALEA don Joe — diocesano di Malta — nato a Gozo (Malta) il 17-2-1952, ordinato sacerdote il 18-6-1977, è stato nominato, in data 26 ottobre 1981, vicario sostituto nella parrocchia di S. Luca Evangelista in Torino.

VANONI don Bruno, S.D.B., nato ad Asigliano Veneto (VI) il 14-7-1936, ordinato sacerdote il 6-3-1965, è stato nominato, in data 28 ottobre 1981, rettore della chiesa di S. Ignazio sita nel territorio della parrocchia di S. Carlo Borromeo: 10070 San Carlo Canavese - Frazione Sedime, tel. 920 79 00.

SIMONI don Lorenzo, F.D.P., nato a Shiroka (Albania) l'8-4-1931, ordinato sacerdote il 29-6-1961, è stato nominato — con decorrenza a partire dal 1° novembre 1981 — vicario cooperatore nella parrocchia Sacra Famiglia: 10151 Torino - Le Vallette, v.le dei Mughetti n. 18, tel. 73 11 85.

ROSSI don Nerino, F.D.P., nato a Bresega di Ponso (PD) il 9-3-1947, ordinato sacerdote il 17-12-1976, è stato nominato — con decorrenza a partire dal 1° novembre 1981 — vicario cooperatore nella parrocchia Sacra Famiglia: 10151 Torino - Le Vallette, v.le dei Mughetti n. 18, tel. 73 11 85.

Conferma di vicario cooperatore

VITROTTI don Luigi, nato ad Andezeno il 10-12-1954, ordinato sacerdote il 9-3-1980, al termine del periodo trascorso presso il Convitto Ecclesiastico della Consolata, è stato confermato, in data 15 ottobre 1981, vicario cooperatore nella parrocchia di S. Ermenegildo in Torino.

Commissione per la nomina degli insegnanti di religione Anno scolastico 1981-82

Il Cardinale Arcivescovo, in data 9 ottobre 1981, ha costituito la Commissione per la nomina degli insegnanti di religione, in carica per l'anno scolastico 1981-82. Essa risulta composta dai seguenti sacerdoti:

SCARASSO mons. Valentino
nato a Carignano il 16-1-1922, ordinato sacerdote il 29-1-1944
vicario generale

PERADOTTO mons. Francesco
nato a Cuorgnè il 15-1-1928, ordinato sacerdote il 29-6-1951
vicario generale

GONELLA don Giorgio

nato a Villafranca Piemonte il 25-12-1931, ordinato sacerdote il 29-6-1956

vicario episcopale per il distretto pastorale di Torino sud-est

REVIGLIO don Rodolfo

nato a Torino il 21-9-1926, ordinato sacerdote il 29-6-1949

vicario episcopale per il distretto pastorale di Torino ovest

BIROLO don Leonardo

nato a Poirino il 15-5-1942, ordinato sacerdote il 27-6-1965

vicario episcopale per il distretto pastorale di Torino nord

CARRU' don Giovanni

nato a Chieri il 19-3-1945, ordinato sacerdote il 3-4-1972

direttore dell'Ufficio Catechistico diocesano

ROSSINO don Mario

nato a Rivoli il 28-3-1942, ordinato sacerdote il 26-6-1966

responsabile nell'Ufficio Catechistico diocesano del settore

catechesi scuola media inferiore e superiore

POLLANO don Giuseppe

nato a Torino il 20-4-1927, ordinato sacerdote il 29-6-1951

delegato arcivescovile per la pastorale della scuola e della cultura

MAROCCO don Giuseppe

nato a Riva presso Chieri il 13-8-1924, ordinato sacerdote il 19-3-1947

delegato arcivescovile per la formazione permanente del clero

ARDUSSO don Francesco

nato a Carignano il 14-7-1935, ordinato sacerdote il 2-4-1960

docente nella Facoltà Teologica interregionale

e nella Scuola Superiore di Cultura Religiosa presso l'U.C.D.

Centro internazionale per gli scambi culturali

e l'accoglienza agli stranieri in Torino - CISCAST

Nomina responsabili dei settori maschile e femminile

Il Cardinale Arcivescovo, con decreto in data 19 ottobre 1981, ha nominato:

— GIACOMETTO don Michele, nato a Pianezza il 14-8-1930, ordinato sacerdote il 27-6-1954, responsabile del CISCAST - Settore Maschile, che ha sede in Torino - Via Magenta n. 12 bis,
con l'incarico della cura spirituale del Settore Femminile del CISCAST.

— LEVET sr. Bice delle Suore Missionarie della Consolata, responsabile del CISCAST - Settore Femminile, che ha sede in Torino - via Parini n. 7.

Don Michele Giacometto e sr. Bice Levet, in quanto responsabili del CISCAST, entrano a far parte del Consiglio del Servizio diocesano Terzo Mondo.

Sacerdote diocesano in Algeria

BODDA don Pietro, nato a Cisterna d'Asti (AT) il 10-5-1943, ordinato sacerdote il 29-6-1968, già assistente religioso nell'Ospedale Maria Vittoria in Torino, è partito il 17 ottobre 1981 per iniziare, come sacerdote diocesano "fidei donum", il suo servizio missionario in Algeria, diocesi di Constantine.

Don Pietro Bodda ha il compito specifico di animare pastoralmente le comunità dei lavoratori italiani residenti in quella diocesi.

Indirizzo: B.P. 371 - CONSTANTINE (Algeria).

Autorizzazione al proseguimento degli studi

REVIGLIO don Federico, nato a Torino il 25-7-1956, ordinato sacerdote il 24-6-1981, è stato autorizzato a trasferirsi a Roma per proseguire gli studi presso la Pontificia Università di S. Tommaso d'Aquino, 00184 Roma - largo Angelicum n. 1.

Abitaz.: Pontificio Seminario Lombardo, 00185 Roma - p. S. Maria Maggiore n. 5, tel. (06) 731 56 14.

Riconoscimento agli effetti civili

— chiesa parrocchiale di Nostra Signora di Fatima in Torino - Fioccardo

Con D.P.R. dell'8 luglio 1981, n. 584, pubblicato sulla Gazzetta Ufficiale del 17-10-1981, è stata riconosciuta agli effetti civili la personalità giuridica della chiesa parrocchiale di Nostra Signora di Fatima in Torino - Fioccardo.

— chiesa parrocchiale di Gesù Salvatore in Torino - Falchera

Con D.P.R. dell'8 luglio 1981, n. 585, pubblicato sulla Gazzetta Ufficiale del 17-10-1981, è stata riconosciuta agli effetti civili la personalità giuridica della chiesa parrocchiale di Gesù Salvatore in Torino - Falchera.

Nuovi numeri telefonici

L'ufficio parrocchiale della parrocchia Maria SS. Speranza Nostra in Torino ha il numero telefonico: 205 34 64. L'abitazione dei sacerdoti addetti: Guglielmo can. Lorenzo - Bergoglio don Agostino - Fratus don Giuseppe, il numero: 205 34 74.

L'ufficio parrocchiale della parrocchia S. Francesco d'Assisi in Grugliasco ha il numero telefonico: 411 52 37.

UFFICIO AMMINISTRATIVO

Scadenze fiscali**VERSAMENTO ACCONTI IRPEF - IRPEG - ILOR 1981**

Dal 2 novembre e con scadenza al 30 novembre decorre per i contribuenti l'obbligo di versamento dell'acconto d'imposta sui redditi 1981, che, a seguito del D.L. 31-10-1980 art. 1, convertito in legge 22-12-1980 n. 891, è fissato — come già per lo scorso anno — *nella misura del 90%* dell'imposta dovuta per il 1980 con riferimento alle dichiarazioni annuali presentate nel 1981.

Sono pertanto tenuti al versamento dell'acconto per:

- IRPEF - Mod. 740: persone fisiche (ad es. titolari di benefici parrocchiali): quanti hanno dovuto con versamento diretto un'imposta superiore alle L. 100.000 tra acconto e saldo maggio 1981: il calcolo va fatto sulla cifra indicata al *rgo 59* — differenza — del quadro N del mod. 740/81.
- IRPEG - Mod. 760: persone giuridiche (ad es. chiesa parrocchiale): quanti hanno dovuto con versamento diretto un'imposta superiore alle L. 40.000, tra acconto e saldo aprile 1981: la cifra base per il calcolo è quella del *rgo 52* del quadro M-B del mod. 760/81.
- ILOR - Mod. 740 e 760: persone sia fisiche che giuridiche: quanti hanno dovuto un'imposta superiore alle L. 40.000, tra acconto e saldo 1981: per il calcolo riferirsi rispettivamente al *rgo 87*, quadro O del mod. 740 o *rgo 32* del quadro M-B del mod. 760.

Circa le *modalità* i versamenti saranno da effettuarsi entro il 30 novembre, previa compilazione degli appositi moduli, con delega presso Banca per le persone fisiche (IRPEF) e presso l'Esattoria delle imposte per le persone giuridiche (IRPEG), sbarrando, in tal caso, sui modelli relativi i codici 2110 per l'IRPEG e 3110 per l'ILOR.

PER L'AGGIORNAMENTO DEGLI INSEGNANTI DI RELIGIONE

All'inizio del nuovo anno scolastico l'UCD desidera ricordare ancora le iniziative in programma per gli insegnanti di religione.

I - PRESENTAZIONE DELLE ATTIVITA'

1) Il corso di aggiornamento

Autorizzato dal Ministero della P.I., si propone di aiutare gli insegnanti a non perdere i contatti con la cultura che cammina. Alcuni insegnanti sono stati espressamente invitati a frequentarlo completamente.

E' un invito che va preso molto seriamente, perché per i sacerdoti è un'occasione per sfuggire, almeno in parte, all'usura e all'esaurimento di un'attività che non lascia più spazio alla lettura, allo studio, alla riflessione; per i laici la partecipazione è importante, perché come per gli altri insegnanti è fondamentale l'aggiornamento; la mancata partecipazione pone l'UCD di fronte ad una situazione abbastanza pesante.

Tutti gli altri insegnanti non espressamente invitati possono ugualmente frequentare il corso tutto o in parte. Il calendario delle materie è strutturato in modo da permettere le scelte opportune.

La sede del corso è l'UCD, via Arcivescovado 12. Il giorno è il mercoledì al mattino dalle 9,30 alle 12,45, al pomeriggio dalle 14,30 alle 16.

2) I ritiri e le giornate di studio

Sono complessivamente 4 e si inseriscono nel programma del corso di aggiornamento. La giornata prescelta è il mercoledì: già è stato rivolto l'invito a sceglierlo come giorno libero, visto che la domenica è improponibile come occasione di incontri. La sede è: Istituto del Cenacolo, piazza Gozzano 4 (con possibilità di pranzo).

L'iniziativa cerca di conciliare il doveroso aspetto formativo personale mediante ritiri, con lo studio di problemi attuali riguardanti la figura e l'attività dell'insegnante di religione e precisamente:

- il suo rapporto con la comunità
- l'utilizzo delle proposte culturali fatte da enti pubblici extrascolastici
- il ruolo tipico dell'insegnante di religione nella delicata azione di orientamento professionale
- l'aggiornamento sui libri, testi, materiale didattico.

3) Gli incontri del lunedì

Sono programmati con le stesse modalità dell'anno scorso. Ancora una volta un richiamo al tema, alle modalità di preparazione, di svolgimento e alla finalità.

a) Gli incontri si svolgono sempre di lunedì, presso l'UCD, via Arcivescovado 12, Torino, a partire dalle ore 14,45.

b) Tema degli incontri

— Istanze e sensibilità religiosa degli alunni, dettate da:

- * come reagiscono di fronte alla problematica, esperienza e cronaca religiosa;
- * che cosa chiedono all'insegnante e all'ora di religione.

— Quali matrici culturali determinano o influenzano l'atteggiamento dei ragazzi di fronte alla religione.

— Quali proposte operative per docenti e alunni.

c) Preparazione

— Gli insegnanti sono invitati a esporre le loro esperienze personali in proposito, aiutati eventualmente da un questionario proposto agli alunni.

— Sarebbe molto importante che le relazioni scritte sui temi venissero fatte scuola per scuola, in collaborazione tra tutti gli insegnanti di religione del medesimo istituto.

d) Svolgimento dell'incontro

— Sarà analogo a quello dell'anno scorso: preparare perciò un intervento iniziale breve, incisivo, essenziale, che farà da premessa alla discussione generale.

— Non si deve pensare ad una riunione da terminare il più presto possibile, arrivando in ritardo e partendo in anticipo. Proprio per un senso di rispetto verso se stessi, il proprio lavoro, i colleghi e la realtà scolastica fatta di persone, occorre venire con la mentalità di chi partecipa ad una vera e propria mezza giornata di studio, di confronto, di dialogo.

e) Finalità

— Incontrarsi per diventare più capaci di svolgere la propria attività professionale aiutando e lasciandosi aiutare dal contributo e dall'esperienza reciproca.

— Raccogliere temi e problemi per giornate di studio e corsi di aggiornamento da programmare in seguito.

Concludendo questa presentazione delle attività per l'anno scolastico 1981-82 pare opportuno sottolineare che molti insegnanti evidenziano giustamente l'esigenza di incontrarsi per non rimanere degli isolati e degli sprovvveduti nel mondo della scuola. L'UCD con questo programma di incontri cerca di rispondere a questa istanza. Ai vantaggi, l'incontrarsi abbina indubbiamente il disagio e il sacrificio di muoversi, di lasciare altre attività. L'invito cordiale è quello di superare la tentazione dell'isolamen-

to se vogliamo esperimentare la ricchezza e la forza che viene dal sentirci solidali nella condivisione dei problemi e dei tentativi di soluzioni.

Le stesse cose che dobbiamo tralasciare per stare con gli altri, forse le faremo meglio e più agevolmente con l'aiuto del consiglio e dell'esperienza altrui.

II - CALENDARIO DELLE ATTIVITA'

1) Corso di aggiornamento

Ogni mercoledì dal 7 ottobre al 28 aprile. Orario: dalle 9,30 alle 16 così distribuito: 9.30-11; 11,15-12,45; 14,30-16. Sede: Saloni Ufficio catechistico, via Arcivescovado 12. Quota di iscrizione: L. 50.000 (versabili anche in tre rate).

Il programma e l'elenco dei docenti sono già stati pubblicati in *Rivista Diocesana Torinese*, n. 9 - settembre 1981, pagg. 453-454.

2) Ritiri e giornate di studio

Mercoledì, presso Istituto del Cenacolo, piazza Gozzano 4.

25 novembre 1981

Mattino, ore 9. Ritiro sul tema: Dimensione comunitaria della vita cristiana (don G. Carrù).

Pomeriggio, ore 15. Rapporto tra insegnamento della religione nella scuola laica di stato e comunità credente (mons. Rovea)

— relazione

— discussione.

20 gennaio 1982: Giornata di studio

Fonti di istruzione e di formazione culturale oltre la scuola.

Attività parascolastiche ed extrascolastiche:

— interesse degli enti pubblici nei loro confronti

— loro rapporto con la scuola

— opportunità offerte agli insegnanti di religione.

Mattino, ore 9. Relazioni di don G. Pollano e prof. G. Chiosso.

Pomeriggio, ore 15. Gruppi di studio sui programmi di attività culturali proposti alla scuola da Regione, Provincia, Comune.

3 marzo 1982

Mattino, ore 9. Ritiro sul tema: Non di solo pane... Educarsi ed educare alle scelte di Cristo: scelte per Dio e quindi scelte per l'uomo e per la vita (don F. Arduzzo).

Pomeriggio, ore 15. Orientamento professionale e orientamento vocazionale. Il ruolo dell'insegnante di religione:

— relazione

— discussione.

28 aprile 1982

Mattino, ore 9. Ritiro sul tema: La fede nel Risorto - Conseguenze sulla attività educativa (don G. Ghiberti).

Pomeriggio, ore 15. Comunicazioni su:

- nuovi testi e libri
- attività formative estive.

3) Incontri del lunedì

Presso Ufficio Catechistico, via Arcivescovado 12, ore 14,45.

9 novembre: Insegnanti licei classici, scientifici, artistici di Torino.

16 novembre: Insegnanti scuole e istituti magistrali di Torino.

23 novembre: Insegnanti istituti tecnici commerciali di Torino.

30 novembre: Insegnanti altri istituti tecnici di Torino (femminili, geometri, industriali).

14 dicembre: Insegnanti istituti professionali di Torino.

21 dicembre: Insegnanti scuole superiori settore Ovest.

11 gennaio: Insegnanti scuole superiori settori Nord e Sud-Est.

18 gennaio: Insegnanti medie inferiori: zone Centro, Vanchiglia, Collinare.

25 gennaio: Insegnanti medie inferiori: zone S. Salvorio, Crocetta, S. Paolo-S. Rita.

15 febbraio: Insegnanti medie inferiori: zone Nizza, Mirafiori nord, Mirafiori sud.

22 febbraio: Insegnanti medie inferiori: zone Pozzo Strada, Parella, Cenisia, S. Donato.

1 marzo: Insegnanti medie inferiori: zone Barriera di Milano, Regio Parco-Rebaudengo, Vallette-Madonna di Campagna.

8 marzo: Insegnanti medie inferiori: zone Collegno, Grugliasco, Rivoli, Venaria.

15 marzo: Insegnanti medie inferiori: zone Orbassano, Giaveno, Moncalieri, Nichelino.

22 marzo: Insegnanti medie inferiori: zone Chieri, Vigone, Carmagnola, Bra-Savigliano.

29 marzo: Insegnanti medie inferiori tutto settore Nord.

FORMAZIONE PERMANENTE DEL CLERO

**GIORNATE SACERDOTALI
E RITIRI SPIRITUALI**

1. - Prossime giornate sacerdotali di studio e di ritiro spirituale

2 dicembre 1981: ritiro spirituale di Avvento, guidato da P. Charles, trappista di Tamié.

Al mattino, a Villa Lascaris di Pianezza: inizio alle 9,30; due meditazioni; preghiera comunitaria e personale; pranzo alle 12,30.

A sera, con inizio alle 19, nell'aula magna del Seminario Metropolitano, via XX Settembre n. 83, meditazione di P. Charles, preghiera personale, chiusura con il Vespro. Rimane abolito l'incontro di preghiera che si teneva abitualmente alla Consolata, nel pomeriggio.

27 gennaio 1982: giornata di studio sulla pastorale del mondo del lavoro.

24 febbraio 1982: mercoledì delle ceneri: ritiro spirituale di Quaresima, a Pianezza, con inizio alle 9,30: celebrazione dell'ora della lettura; meditazione di P. Charles; ore 11,15: celebrazione penitenziale presieduta dal Padre Arcivescovo.

A sera, alle 21, in Duomo: inizio della Quaresima di fraternità. Altri inizieranno la Quaresima con le proprie comunità. Non si prevedono altri momenti di preghiera in comune nel pomeriggio.

5 maggio 1982: giornata di studio; argomento ancora da determinare.

9 giugno 1982 (data spostata dal 2 giugno per sopraggiunti impegni dell'Arcivescovo): ritiro spirituale di Pentecoste; medesimo programma come per il 2 dicembre, nel ritiro di Avvento.

2. - Segnalazioni

1. Ha ripreso la sua attività l' "Istituto Regionale Piemontese di Pastorale". Dispone di un ricchissimo programma. Le lezioni si svolgono al martedì ed al mercoledì. Sede: via XX Settembre, 83; tel. 51 01 46. La segreteria è aperta il martedì e mercoledì tutto il giorno; il giovedì ed il venerdì al pomeriggio. Richiedere programma.

2. **Viaggio di studio in Umbria** e località contingue dal lunedì 10 al sabato 15 maggio 1982 per ristudiare il messaggio di S. Francesco.

3. **Viaggio di studio biblico e pellegrinaggio in Terra Santa** dal lunedì 23 agosto al 3-4 settembre 1982.



PASS VOCE & MUSICA

10152 TORINO - VIA BIELLA 18A - TEL. (011) 47 24 55

**ANNUNCIAMO L'APERTURA DELLA NUOVA SEDE IN
VIA BIELLA 18 (a 50 m. dal centro Valdocco-Maria Ausiliatrice)**

dove potremo illustrarvi la qualità e la competitività dei nostri prodotti, prerogative confermate dal sempre crescente numero delle nostre realizzazioni.

PASS costruisce, installa ed assiste:

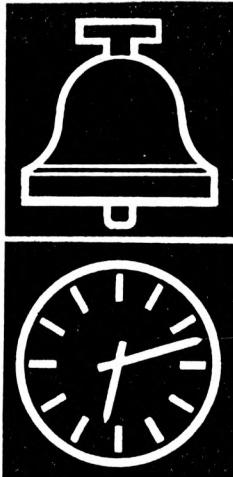
- sistemi di amplificazione antieco ad alta fedeltà di riproduzione
- amplificazioni per teatri e cinema
- sistemi di diffusione sonora mobile
- amplificazioni supplementari per migliorare la resa acustica di qualsiasi organo elettronico
- sistema "CHORUS" (riproduzione di organo a canne e coro su cassette stereo 7 normali)
- sistemi di allarme professionali.

**PASS vuole anche dire: ORGANI ELETTRONICI DELLE MIGLIORI MARCHE
ATTREZZATO LABORATORIO PER RIPARAZIONI**

ASSISTENZA TECNICA CON INTERVENTO IN GIORNATA

Cav. ROBERTO TREBINO

16030 USCIO (Genova) - Telef. (0185) 91.158
FORNITORI DELLO STATO DEL VATICANO



L'Azienda Italiana al servizio del Clero che dal 1824

PROGETTA e COSTRUISCE:

- AUTOMAZIONE ELETTRONICA CAMPANE
- CAMPANE NUOVE e DA RIFONDERE
- OROLOGI DA TORRE automatici e telecomandati. E' l'unica in Italia a costruire il « CENTRAL - TELE STARTER », la prestigiosa centrale che dalla sacrestia telecomanda campane e orologi.
- CARILLONS AUTOMATICI A NASTRI ed A RULLI
- PROGRAMMATORI PER CAMPANE
- INCASTELLATURE . CEPPI - CUSCINETTI
- REVISIONI - ASSISTENZE - MANUTENZIONI

- Sopralluoghi e Preventivi gratis e senza alcun impegno e spesa
- Assistenza tecnica con interventi entro 24 ore dalla chiamata

— Garanzia completa e lunghe dilazioni nel PAGAMENTO

I numerosi impianti eseguiti in zona, testimoniano l'alta qualità del nostro lavoro.

BISOGNA PARLARE CHIARO

L'attuale impianto microfonico della sua chiesa glielo permette?

Le offriamo, senza impegno da parte sua, consulenza per la revisione dell'impianto già esistente oppure un nuovo impianto in prova.



Una vita a servizio
della parola di vita

mizar

ITALIA spa

PIEMONTE:

Agente di Zona GIORCELLI CLAUDIO Tel. (011) 840458
Via Delle Viole 12 - 10025 PINO TORINESE
Assistenza tecnica e deposito - Tel. (011) 346269 TORINO



ROGAM

LA SCIENZA DEL COPIARE

10139 TORINO - Via Vicoforte, 6
TEL. (011) 330.330 - 383.926

13051 BIELLA - Via P. Micca, 5/D
TEL. (015) 24.821

- FOTOCOPIATORI A SECCO E A CARTA COMUNE
- VENDITA - LEASING - NOLEGGI
- ASSISTENZA TECNICA SPECIALIZZATA
- ACCESSORI
- MATERIALI DI CONSUMO

La ROGAM è lieta di proporVi una campagna promozionale, offrendoVi un piccolo fotocopiatore **3M** - automatico - a secco - ad un prezzo assolutamente esclusivo.

La campagna promozionale è riservata agli Enti Religiosi, Parrocchie, Comunità ed Associazioni.

Per informazioni e dimostrazioni è sufficiente una telefonata, e, senza impegno, ne saprete di più.

La garanzia tecnologica **3M** — Il vantaggio del servizio **ROGAM**



Sartoria - Arredi - Paramenti sacri

C. Palestro 14 (ang. V. Bertola) - 10122 TORINO - Tel. 54.42.51

Tutto per la Chiesa e il Clero

- Reparto Arredi e Paramenti sacri - Forniture complete per Chiesa di ogni tipo.
- Candele di ogni tipo e grandezza - Ceroni liturgici, votivi, ecc.
- Reparto Sartoria - Clergyman per tutte le stagioni - Cappotti - Soprabiti - Impermeabili - Camicie - Maglie.
- Tuniche per prime comunioni - Abiti per chierichetti - Tarcisiane.

Prezzi di vera concorrenza - porto franco - Consegna a domicilio

A
CARMAGNOLA
V. Gruassa, 8 - B. Salsasio

DISTILLERIA LIQUORI

SPECIALITA'

ALPESTRE

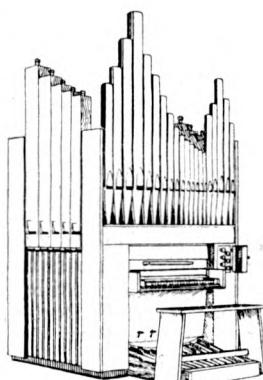
RICCO ASSORTIMENTO
CONFEZIONI REGALO

Con i famosi Prodotti dei
REV. FRATELLI MARISTI

VISITATECI

La ALPESTRE s.p.a.

offre per i
Banchi di Beneficenza,
Pozzi, Pesca, ecc....
campioni di liquori,
e oggetti pubblicitari
da ritirare presso il
NEGOZIO-VENDITA
dello stabilimento di
V. Gruassa, 8
B.go SALSASIO
CARMAGNOLA



FABBRICA D'ORGANI A CANNE

GABRIELE TRABIA - TORINO

Organi da chiesa normali e di piccole dimensioni da collocare in presbiterio, realizzati su modelli barocchi o moderni a funzionamento meccanico.

RESTAURO ORGANI STORICI

e recenti; revisioni, ripristini, accordature e manutenzioni; perizie e preventivi a richiesta, pagamenti dilazionati.

Torino, Via Santa Giulia n. 27 - Tel. (011) 88.52.41 - 88.78.44



La nostra organizzazione è in grado di dare tutti i servizi necessari nella moderna liturgia:

impianti voce, riproduttori di musiche d'organo e guida al canto dei fedeli, organi elettronici, amplificazioni per organo.

**è tutta un'altra
musica**

AMPLIFICAZIONE W.E.B.

10138 TORINO - Via Vassalli Eandi 5 - Telefono (011) 515314

IMPORTANTE

La nostra esperienza è in grado di risolvere qualsiasi problema acustico e permettere ai fedeli di ascoltare bene sia dalla prima che dall'ultima fila e all'oratore di parlare in scioltezza e senza la schiavitù di stare incollato al microfono o scandire bene le parole.

La nostra ditta è a Torino e vi garantisce: collaborazione, visita di controllo e pronta assistenza. Il tutto completamente gratuito.

GARANZIE FINO A 7 ANNI con sostituzione di qualsiasi parte dell'impianto che presentasse il benché minimo difetto.

Da nove anni abbiamo risolto i problemi acustici di tutte le chiese nuove di Torino, e altre centinaia in tutto il Piemonte.

Tutti questi impianti dimostrano il nostro impegno e ci permettono di offrire: **RISULTATO** che potrete constatare senza il minimo impegno

INSTALLAZIONE CURATA NEI MINIMI PARTICOLARI tecnici ed estetici

PROVA DELL'IMPIANTO per una o più domeniche

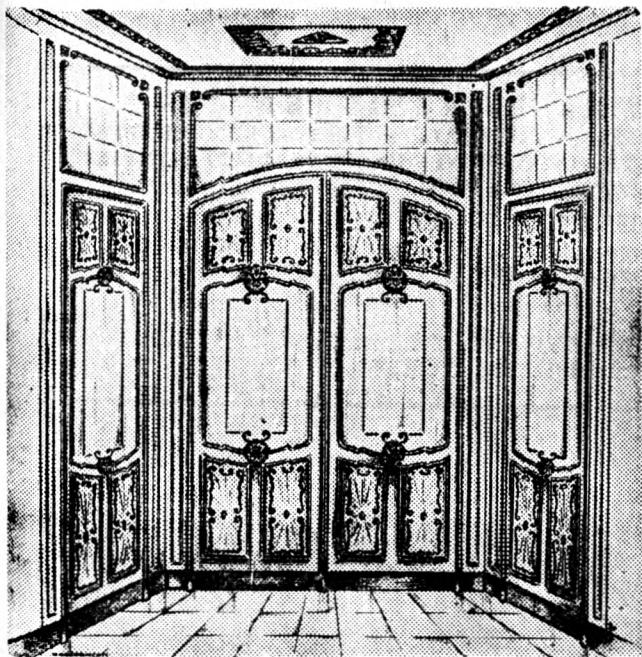
CONFRONTI DI RISULTATO con qualsiasi altro impianto

MATERIALI CORREDATI DI SCHEMI TECNICI DETTAGLIATI

ASSISTENZA SUGLI ORGANI ELETTRONICI

Alcuni impianti in Torino:

Parr. S. Rita da Cascia, Parr. della Divina Provvidenza, Parr. S. Francesco di Sales (via Malta), Parr. S. Luca, Parr. S. Caterina da Siena, Parr. S. Antonio Abate, Parr. S. Ambrogio, Parr. S. Giovanni Bosco (Leumann), Parr. S. Antonio da Padova, Ist. Salesiano S. Giuseppe Lavoratore, Parr. S. Benedetto, Parr. S. Giovanni Battista, Parr. Nostra Signora del SS. Sacramento, S. Francesco di Sales (via dei Mille), Parr. S. Remigio, Parr. dell'Immacolata Concezione, Parr. S. Croce, Parr. S. Domenico Savio, Parr. SS. Apostoli, Parr. S. Dalmazzo, Parr. Gesù Operaio, Parr. del Santo Natale, Curia di Torino.



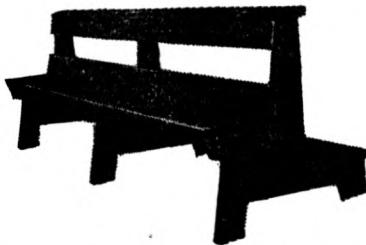
Parrocchia Natività di M. V. Torino

ARREDAMENTI CHIESE



Cecchet

Via Vandalino, 23 - 25
10141 TORINO - ☎ 790.405

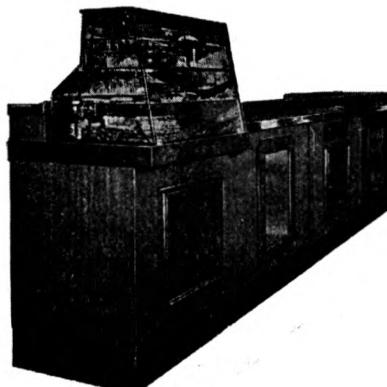


Opera G. Maestro Forno di Coazze



Cappella Colle del Lys

ORATORI — ASILI — COMUNITÀ



SOCIETA' CATTOLICA DI ASSICURAZIONE

GRANDINE - INCENDIO - FURTI - CRISTALLI - VITA - FRATERNITAS
CAPITALIZZAZIONE - TRASPORTI - INFORTUNI - RESPONSABILITA' CIVILE
CAUZIONI - CREDITO

SEDE E DIREZIONE IN VERONA

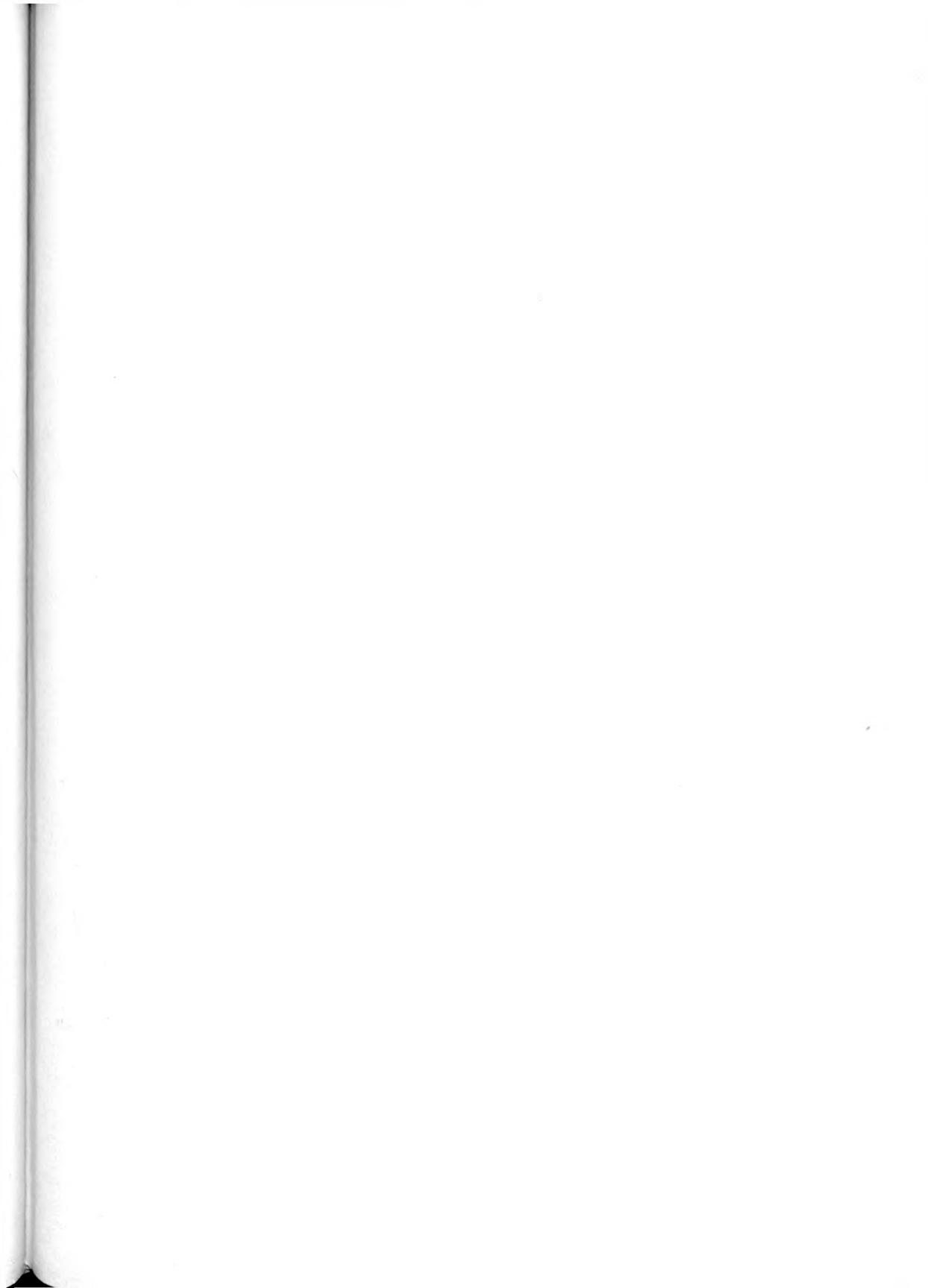
Capitale Sociale e riserve diverse al 31 dicembre 1967 L. 24.389.036.818

Premi incassati nell'esercizio 1967 L. 12.162.954.627

Agenti Generali di Torino:

GIUSEPPE SPERTINO e MARIO MANTOVANI - Via Cernaia 18

Tel. 546.330 - 510.916 - Ufficio Sinistri 512.520 - TORINO.



OMAGGIO
M.R. DIRETTORE
Biblioteca Seminario
Via XX Settembre 83
10122 TORINO

N. 10 - Anno LVIII - Ottobre 1981 - Sped. in abbonamento postale mensile - Gruppo 3°/70

Registrazione Tribunale di Torino n. 1143 del 22-3-1957 - Direzione e Amministrazione:
Corso Matteotti 11, 10121 Torino, Tel. 54.54.97 - Direttore Responsabile Mons. Jose
Cottino - Buona Stampa Torino - EDIGRAPH Coop. 10023 Chieri (Torino), Tel. 947.27.24